

تصدره وزارة الأوقاف
المجلس الأعلى للشئون الإسلامية
المركز الدولي للدراسات الإسلامية



العدد الأول رجب ١٤٠٦ هـ - أبريل ١٩٨٦ م

جامع العلوم والحكم

شرح خمسين حديثاً من جوامع الكلم

لابن رجب

٧٣٦-٧٩٥ هـ

الجزء الأول

تحقيق:

الدكتور محمد الأحمدى أبو النور

وزير الأوقاف

ورئيس المجلس الأعلى للشئون الإسلامية

طبعة فاحرة

اهداءات ٢٠٠٢

اسرة الأستاذ/ محمد حسنين كرام

الاسكندرية

تصدره وزارة الأوقاف
المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية
المركز الدولي للدراسات والبحوث



جامع العلوم والدراسات

شع خمسین حدیثاً من جوامع الکلم

لابن رجب
٧٣٦-٧٩٥ هـ
الجزء الأول

تألیف:

الدكتور محمد الأحمد أبو النور

وزير الأوقاف

ورئيس المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية



بسم الله الرحمن الرحيم

ابن رجب المحدث وكتاب « جامع العلوم والحكم »

هو زين الدين : عبد الرحمن بن أحمد بن رجب بن الحسن
ابن محمد بن مسعود السلامي البغدادي ، الحنبلي ، المشهور بابن
رجب .

ولد ابن رجب عام ست وثلاثين وسبعمائة - ببغداد - وفتحت
براعمه في كنف دوحة علمية باسقة ، فقد توارثت أسرته العلم ،
وتصدر آباؤه لحملة وأدائه ، وتأثروا به في أنفسهم ، ثم ترجموه عقيدة
وسلوكا ، وأثروا به في مجتمعاتهم وتفاعلوها به مع الحياة .

كان جده : أحمد بن الحسن فقيها عالما له حلقة علمية ببغداد ،
يقد إليها طلاب العلم ، ورواد المعرفة .

وابن رجب نفسه يشهد بذلك فيقول :
« قرىء على جدى : أبى أحمد : رجب بن الحسن - غير مرة ،
ببغداد - وأنا حاضر في الثالثة والرابعة والخامسة » .

أما أبوه : أحمد بن رجب فقد نشأ في هذه البيئة العلمية ، ثم قرأ بالروايات وسمع من مشايخها ، ورحل الى دمشق - بأولاده - فأسمعهم بها وبالقدس ، وجلس للاقراء بدمشق ، وانتفع به ، وكان ذا خير ودين وعفاف ، كما ذكر ذلك ابن حجر .

وقد تلمذ على أبيه ، وانتفع به ، وكان أبوه حريصا على تزويده من مناهل العلم والمعرفة منذ نعومة أظفاره ، فكان يصطحبه معه في السماع من الأشياخ . ومن سمع معه منهم : محمد بن اسماعيل بن ابراهيم الحجاز ، وابراهيم بن داود العطار .

ثم رحل معه الى مصر ، فسمع بها من صدر الدين : أبي الفتح الميوسى ، وأبى الحرم : محمد بن القلانسى وغيرهما .

ورحل معه كذلك إلى مكة فسمع من الفخر : عثمان بن يوسف .

وكما رافق أباه في حلقات العلم رافق زين الدين العراقي - شيخ ابن حجر - وأستاذ مدرسة تخرج الحديث في عصره . ثم لازم ابن القيم الى أن مات عام ٧٩٥هـ .

ووسط هذا الحقل العلمى الخصيب استحصد ابن رجب ، واستوى على سوقه ، ومالبت أن خرج الى الحياة يؤدي دوره ، ويسدد دينه ، وينهض بمسئوليته نحو الدين والعلم والمجتمع ، فكانت حلقاته العلمية ووعظه السديد ، وكانت مؤلفاته العديدة ، وآثاره الخالدة ، وكانت آراؤه الصائبة وخلقه القويم .

وابن رجب هو علم أسرته الذى رفع فى محيط العلم ذكرها ،
وفرعها الباسق الذى خلد على مر العصور أثرها .

ولقد استطاع مع هذه الطائفة الجليلة من العلماء الذين تخرج
بهم ، وتفقه عليهم أن يستوعب مكتبة علمية حافلة فى علوم القرآن ،
والسنة ، والتاريخ ، والتصوف ، والعقيدة ، والفلسفة ، والفقه ،
والأصول ، والأدب .

وظهر أثر ذلك كله بينا قويا فى مؤلفاته .

فهو عندما يؤلف كتابا يعمد الى ماقرأه من مؤلفات ، ويأخذ
مايريد ، أخذ العليم البصير .

ولا تختفى شخصيته وراء ما يأخذ من نقول ، وانما تبرز قوية فى
التنسيق والنقد والمقارنة والتحليل والاستنباط والرأى الشجاع يجهر
به دون مواربة .

وكتابه « جامع العلوم والحكم » خير مثال لما نقول ، فهو يشرح
فيه خمسين حديثا من جوامع الكلم ، ولكنه يحشد فى شرحه لكل
حديث ما يراه واجب الذكر من كل ماطوف به خلال رحلاته
العلمية ، أو قراءاته فى المصادر المختلفة .

واذا شئنا أن نتحدث عن المصادر العلمية التى أخرج عنها كتابه
هذا ، ورجع اليها فى تأليفه لاستفاد بنا الحديث . وحسبنا أن نشير

الى طرف منها بين لنا مدى اطلاع الرجل سيما في الناحية الحديثة ،
محيلين الى فهرس الكتب آخر الكتاب ان شاء الله .
فمما سيرى القارئ نقولا منه ، أو اختصارا له ، أو رجوعا اليه
بين ثنايا الكتاب .

- ١ - الكتب الستة .
- ٢ - مسانيد أحمد والطيلسى والبخاري .
- ٣ - المستدرک للحاکم .
- ٤ - معاجم الطبرانی الثلاثة .
- ٥ - الزهد لابن المبارك .
- ٦ - الورع للمروزي والصلاة له .
- ٧ - الحجة للمقدسي .
- ٨ - غريب الحديث للخطابي ومعالم السنن له .
- ٩ - المواعظ لأبي عبيد والطلافي له .
- ١٠ - الشهاب في الحكم والآداب للقضاعي .
- ١١ - الايجاز وجوامع الكلم من السنن المأثورة لأبي بكر بن
السنی .

- ١٢ - الورع لأسد بن موسى .
- ١٣ - الأدب لحמיד بن زنجويه .
- ١٤ - المصنف لابن أبي شيبة .
- ١٥ - مصنف عبد الرزاق .

- ١٦ - القدر لأبي داود .
- ١٧ - سنن الدار قطنى .
- ١٨ - السنن الكبرى للبيهقى والقدر له .
- ١٩ - تفسير الطبرى .
- ٢٠ - الجامع للخلال .
- ٢١ - المراسيل لأبي داود .
- ٢٢ - المراسيل للقاسم بن مخيمرة .
- ٢٣ - الاخلاص والنية لابن أبى الدنيا .
- ٢٤ - الكامل لابن عدى .
- ٢٥ - صحيح ابن حبان .
- ٢٦ - التوحيد لابن منده .
- ٢٧ - المبعث هشام بن عمار .

الى غير ذلك .

ولم يطبع من هذه الكتب الا نحو الثلث .

ولابن رجب مؤلفات أخرى عدا « جامع العلوم والحكم » منها
ماطبع ، ومنها ما لا يزال مخطوطا .

فمن المطبوع :

- ١ - ذيل طبقات الحنابلة طبع الجزء الأول منه بدمشق سنة
١٣٧٠ - ١٩٥١ . وطبع الأول والثانى بالقاهرة بعد ذلك .

- ٢ - الاستخراج لأحكام الخراج طبع بمصر سنة ١٣٥٢ -
١٩٣٤
- ٣ - تحقيق كلمة الاخلاص طبع بمصر سنة ١٣٦٩ - ١٩٥٠ .
- ٤ - نور الاقباس في مشكاة النبي ﷺ لابن عباس طبع بمصر
سنة ١٣٦٥ - ١٩٤٦ .
- ٥ - كشف الكربة في وصف حال أهل الغربة طبع بمصر سنة
١٣٣٢ .
- ٦ - شرح حديث ماذنبان جائعان طبع في لاهور سنة ١٣٢٠
وبمصر مع جامع بيان العلم .

ومن المخطوط :

- ١ - شرح البخارى .
- ٢ - أهوال يوم القيامة .
- ٣ - شرح الترمذى .
- ٤ - العلم النافع .
- ٥ - شرح حديث « من سلك طريقا يلتمس به علما » .
- ٦ - الكشف والبيان عن حقيقة التدور والايمان .
- ٧ - نزهة الأسماع في مسألة السماع .
- ٨ - وقعة بدر .

والظاهرة الواضحة في آثاره هي العناية بالجانب الحديثي

وما يتصل به من علوم ، والناظر في كُتبه يلمس صدق ما قال فيه
ابن حجر :

« وقد مهر في فنون الحديث : أسماء ورجالا ، وعللا وطرقا ،
واطلاعاه على معانيه » .

فهو في كُتبه التاريخية كذليل طبقات الحنابلة لا ينسى أن يعطى
للقارئ صورة عن مدى صلة المترجم بالحديث وعلومه ، فتارة
يروى ما وقع له عاليا من طريق المترجم . كما روى حديث أبي
هريرة : « الدُّنْيَا سِجْنُ الْمُؤْمِنِ وَجَنَّةُ الْكَافِرِ » في ترجمة أبي علي
البناء ٤٥/١ .

وتارة ينقل آراء المترجم في تفضيل بعض كتب السنة على بعض
كما ذكر في ترجمة أبي عبد الله الأنصاري رأيه في تفضيل الترمذي
على الصحيحين حيث قال :

ان كتاب البخاري ومسلم لا يصل الى الفائدة منهما الا من
يكون من أهل المعرفة التامة ، وهذا كتاب قد شرح أحاديثه وبينها
وفصلها ، فيصل الى فائدته كل أحد من الناس : الفقهاء ،
والمحدثين ، وغيرهم .

منهج ابن رجب في « جامع العلوم والحكم »

قدم ابن رجب لكتابه فتحدث عن معنى جوامع الكلم ، والعنوان الذى وضعه لكتابه ، ومن ألف في جوامع الكلم ، ثم تحدث عن تدرج عدة الأحاديث الجامعة في كتابه هذا منذ الخطأى .. الى النووى .. الى أن أتمها ابن رجب خمسين حديثا ، ثم تحدث عن منهجه في الكتاب ، فقال :

« قد أعلمتك أنه ليس غرضى في غير شرح معانى كلمات النبى ﷺ . الجوامع ، وما تتضمنه من الآداب والحكم والمعارف والأحكام والشرائع ، وأشير اشارة لطيفة قبل الكلام في شرح الحديث الى اسناده ، ليعلم بذلك صحته وقوته وضعفه ، وأذكر بعض ما روى في معناه من الأحاديث ان كان في ذلك الباب شئ غير الحديث الذى ذكره الشيخ (النووى) وان لم يكن في الباب غيره ، أو لم يكن يصح فيه غيره - نهت على ذلك كله » .

وقد وفى ابن رجب بما التزم به في المنهج ، ولعل هذا يلقي لنا مزيدا من الضوء على الجانب الحديثى عند الرجل .

وسيرى القارىء مع كل حديث من الشرح والتوضيح ، ومن النصوص والآثار ، ما يدل على سعة اطلاعه ، وغزارة مادته .

هذا فضلا عما سيقف عليه من مصادر الأحاديث ودرجتها من الصحة أو الضعف ، ودرجة روايتها من العدالة وال ضبط حتى يكون على بينة من أمر دينه ، ويسير في حياته على هدى وعلى بصيرة . ومع هذا وذاك فإن القارئ للكتاب سوف يلاحظ ملاحظ شتى ، منها :

١ - أنه سوف يحس أنه أمام ناصح أمين يرى أن ابلاغ الحقيقة ، ونشر العلم أمانة دينية ، ومسئولية كبرى ، فهو يورد في شرح حديث النصيحة أن من النصيحة لله الايمان بكتابه ، وتدبر آياته ، والدعاء اليه ، وذب تحريف الغالين ، وطعن الملحدين عنه . ومن النصيحة لرسوله : احياء سنته ، واستنشار علومها ونشرها . ومن النصيحة لأئمة المسلمين : معاونتهم على الحق ، وطاعتهم فيه ، وتذكيرهم به ، وتنبيههم في رفق ولطف .

ومن النصيحة لعامة المسلمين : ارشادهم الى مصالحهم ، وتعليمهم أمور دينهم ودنياهم ، وستر عوراتهم ، وسد خلالتهم ، ونصرتهم على أعدائهم والذب عنهم .. الخ ..

ومأحسنه الا أن كتابه هذا تعبير عملي عن قيامه بواجب النصيحة لله ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم .

٢ - ومن هذه الملاحظ أن غرض المؤلف من شرحه ليس مجرد

اظهار العلم أو التعالم ، انما هو ابتغاء اصلاح العقيدة وتقويم السلوك ، فلا يلجأ في الوعظ الى زخرف القول ، ولا الى أسلوب القصاص ، وانما يعتمد على الحقائق الموضوعية ، والنصوص الصحيحة ، ويكامل بين جوانب الموضوع وعناصره ، ويزيل ضباب الوهم والخرافة ، ويسفر عن وجه الحقيقة ويربط الدين بالحياة .

٣ - وابن رجب يورد في أواخر شروح الحديث طائفة مناسبة من أقوال عقلاء الصوفية ، وحكماء الزهاد تناسب مضمون الحديث . وتصل بصدقها وبلاغتها الى أعماق النفوس .

٤ - ويوفى موضوع الحديث ، فان كان في اللغة أفاض فيه ، وإن كان في الفقه عقد مقارنة بين المذاهب ، وإن كان متعلقا بالطب أورد من أقوال أطباء عصره ما يوضح المعنى ، ويكشف عن كنه الحديث .
٥ - قد يقول : روى مسلم في صحيحه كذا .. ويسوق الحديث فليس معنى هذا دائما أنه يلتزم ايراد الحديث بلفظه بل قد يريد ايراده بمعناه ، وسيتبين ذلك للقارئ من تعليقاتي على الأحاديث ، ويكون معنى ذلك أن أصل الحديث عند مسلم .

٦ - قد يقول كذلك : قال الخطابي : ثم يسوق قوله .. وليس معنى هذا أيضا أنه يسوق قوله كما هو بل قد يختصره ، كما سيتبين ذلك في حديث النصيحة .

مع ابن رجب في تخرج الحديث

استطاع ابن رجب أن يعطينا بين دفتي هذا الكتاب تراثاً علمياً ضخماً وثروة حديثة طائلة .

ولقد رأيناه في تخرج الحديث وما يتعلق ببيان درجته ، وضبط رواته وعدالة نقلته ، كالملاح الماهر يغوص في محيط المصنفات الحديثية ، ويمخر عباب فن الجرح والتعديل ، فيستخرج ما يتعلق بالحديث واسناده من لآلئ ودرر حتى يقف بالقارئ عند مرفأ الحقيقة ، حيث يستروح الوجدان برد الطمأنينة ، ويستمتع العقل بثلج اليقين .

وابن رجب بما منحه الله من موهبة نادرة ، وبما اكتسب من ثقافة حديثة واسعة يرتاد هذا المجال عن تمكن واقتدار .

لكن هل أبرز ابن رجب في كتابه هذا كل ماله من خبرة ومن معرفة ؟ ثم ماهو الطابع العام له في تخرج هذه الأحاديث الخمسين وماحشد معها من أحاديث وآثار ؟

والجواب المنصف عن هذا لا يستبين الا بالتحليل الدقيق لهذه الامور التالية ، وموقف ابن رجب منها :

- ١ - تتبع مصادر الحديث لدى من أخرجه في مصنفه .
- ٢ - عزو الحديث الى هذه المصادر ، ونسبته الى راويه .
- ٣ - النص عند كل حديث على درجته ، ووقف القارىء على ضعفه أو قوته .

١ - تتبع مصادر الحديث :

في هذه الناحية لم يعن ابن رجب بالنص على مصادر الحديث كلها ، فهو عندما يورد حديثا ما ، ويقول مثلا : أخرجه « البخارى ومسلم » أو « أخرجه أبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه » يكون مراده الاشارة الى مصادر للحديث قد تكون هي المصادر الوحيدة ، وقد لاتكون ، حيث يروى الحديث فى مصادر أخرى سواها .

ونستطيع أن نقول ، ان ابن رجب لا يجهد نفسه فى تخرج الحديث ، وتتبع مصادره ، أولا يهتم بالنص على هذه المواضع ، وحسبه أن يذكر بعض هذه المصادر ، بالقدر الذى يطمئن القارىء الى أن للحديث أصلا صحيحا .

ونذكر على سبيل المثال : الحديث الذى أورده من رواية أبى موسى الأشعرى رضى الله عنه عن النبي ﷺ من قوله : « مَنْ قَاتَلَ لِتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » .

وهو حديث رواه البخارى ومسلم وأبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه وأحمد وغيرهم .

ومع هذا فقد اقتصر ابن رجب على ذكر الصحيحين كمصدرين للحديث .

وعامة تخریج ابن رجب على هذا النسق !

ولم أشأ أن أزيد فى تخریج الحديث مصدرا عما ذكر ابن رجب . ولقد كان ذلك ميسورا فى كثير من الأحاديث . غير أننى اكتفيت - فيما عدا مادعت اليه الضرورة - بتحقيق وجود الحديث فى المصدر الذى عزا اليه ، وذلك بتتبع نطاق الحديث فيه حيناً ، واستقراء المرجع كله أحيانا !

ذلك أن ابن رجب لا يريخ من يعمل معه ، ولا يكفيه مؤنة البحث ، فهو يكتفى بعزو الحديث الى كتاب أو كتب من مصنفات الحديث ، فيقول مثلاً : « فى صحيح البخارى » أو فى « مسند أحمد » أو فى « معجم الطبرانى » حديث كذا .

وتمام الفائدة من هذه الإشارة لا يكون الا بتحديد الكتاب ، والباب ، والجزء والصحيفة التى يوجد بها الحديث ، وهل هو فى المصدر الذى يشير اليه أو أنه ليس بهذا المصدر ؟ واذا كان بالمصدر المشار اليه فهل هو من رواية الصحابى الذى عزا اليه المؤلف أو من

رواية غيره ؟ واذا كانت النسبة الى المصدر والراوى صحيحة فهل
مانقله المؤلف بلفظه ومعناه أو بمعناه فقط ؟

وتحديد وجود الحديث في المصدر المشار اليه - بالمقارنة
والملاحظة - هو مايقفنا على وجه الحق في ذلك كله .

ومن هنا كان أمرا واجبا وجوب النص على درجة الحديث ذاتها!
فقد يصحح هذا التحقيق خطأ وقع فيه مؤلف الكتاب أو ناسخه
أو مؤلفه أو أولئك جميعا كما حدث في هذا الكتاب :

أخطأ ابن رجب في عزو حديث لصحيح مسلم بينما الحديث في
صحيح ابن حبان ؟! وقد تبين هذا من مراجعة صحيح ابن حبان
وصحيح مسلم من جهة ، ومن كلام ابن رجب نفسه عن الحديث
في موطن آخر من جهة أخرى .

وانظر في هذا ماأورده ابن رجب في الحديث الثاني وماعلقنا به
على هذه المسألة .

وأخطأ ابن رجب في نسبة حديث لمسند أحمد من رواية العرياض
ابن سارية .

والحديث ليس في مسند أحمد من رواية العرياض ، وإنما هو فيه
من رواية النواس بن سمعان ، وتأكد هذا برواية الترمذى ، والنسائي

وغيرهما للحديث وبمراجعة مسند أحمد في مسندى النواس والعرباض كليهما ، كما بينا ذلك في موضعه .

وأخطأ ابن رجب حين أدمج حديثين في حديث ، ووصل بينهما بكلمة من عنده ، واعتبرهما بهذه الاضافة حديثا واحدا مرويا عن النبي ﷺ في صحيح الحاكم ؟! والحاكم لم يروه حديثا واحدا ، ولا روى هذه اللفظة المقحمة ، وانما رواهما حديثين باسنادين مختلفين . راجع شرح الحديث الثانى من هذا الجزء ، وما علقنا به على هذه المسألة .

ولقد توارد على هذه الأخطاء جميعها ناسخو الكتاب وناشروه من النسخة التى عرضت على المؤلف ، وأقرأها ، وكتب بخطه عليها حتى الطبعة التى صدرت بتحقيق الشيخ أحمد شاكر رحمه الله . وقد اكتفيت بتحقيق المصادر التى نص عليها ابن رجب ، لهذا ، ولئلا أخرج بالكتاب عن الاطار الذى أراده له مؤلفه ، ولاعن الحجم الذى أريد له فى اخراجه .

٢ - نسبة الحديث الى راويه والى مصدره

لم يكن لابن رجب فى هذا منهج ملتزم ، ولا سنن متبع ، فهو تارة ينسب الحديث الى راويه من الصحابة ، والى من خرج من المحدثين ، وتارة يقتصر على ذكر الراوى فقط كقوله من هذا الجزء :

« وفي حديث عبادة بن الصامت عن النبي ﷺ قال :
 أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللهُ الْقَلَمَ ، قَالَ لَهُ : اكْتُبْ فَجَرَى بِمَا هُوَ كَاتِبٌ
 إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ » .

وهو حديث مذكور في كثير من المصادر كجامع الترمذی ،
 وسنن أبي داود ، ومسنند الطيالسی .

يبد أن ابن رجب لم يذكر من مصادر الحديث شيئا .

وقد لا يذكر الراوى ولا المرجع كقوله ص ١٣٣ من هذا
 الجزء :

وأما المعاملات كالعقود .. فما كان منها تغييرا للأوضاع
 الشرعية كجعل عقوبة الزنا عقوبة مالية ومأشبه فانه مردود ..
 ويدل لهذا أن النبي ﷺ قال للذى سأله : ان ابني كان عسيفا
 على فلان فزني بامرأته ، فانهنيت بمائة شاة وخادم فقال النبي ﷺ
 « الْمِائَةُ شَاةٍ وَالْخَادِمُ رَدُّ عَلَيْكَ ، وَعَلَى ابْنِكَ مِائَةُ جَلْدَةٍ وَتَغْرِيبُ
 عام ١٠ .

وهو حديث متفق عليه من رواية أبى هريرة وزيد بن خالد
 الجهنى كما ذكرنا في موضعه . ولكن هكذا ساقه ابن رجب !!

واذا كان الحديث في الصورة التى يذكر فيها الراوى والمرجع

محتاجا في تحقيقه الى الجهد الكبير الذى أشرنا إليه ، فكيف به في مثل هاتين الصورتين ١٩

ومأعتقد أن هذا أمر يمكن قبوله أو تحمله من محدث كابن رجب مقتدر على البيان في موضع حاجتنا اليه ، مستبحر في علم الحديث بنوعيه : الرواية والدراية !

٣ - النص على درجة الحديث

في هذه المسألة نجد لابن رجب موقفين :

الاول : خاص بالأحاديث الرئيسية في الكتاب ، وهي الخمسون .

والثاني : خاص بالأحاديث الفرعية ، وهي ماعدا ذلك .

فنحن نراه في النوع الأول لا يألو فيه جهدا ، ولا ينجأ فيه علما ، ولا يستطرد الى قول لاحاجة بالحديث إليه .

واذا كان النووى يكتفى عقب كل حديث أورده بمثل قوله : « أخرجه البخارى ومسلم » أو « أخرجه الترمذى » فابن رجب لا يكتفى بما ذكره النووى ، وإنما يتتبع طرق الحديث في المصنفات الحديثية الأخرى ، ويورد صيغه عن هذه المصنفات برواية الصحابى الذى ذكره النووى ، ثم برواية غيره من الصحابة ان كان للحديث روايات أخرى ، لما في ذلك من الفوائد الجليلة .

ومثال ذلك ما صنع في الحديث الثاني الذي قال فيه النووي :
 « رواه مسلم » فقد ذكر ابن رجب عقب هذا أن مسلماً تفرد به
 عن البخارى من طريق كههمس ، عن عبد الله بن بريدة ، عن يحيى
 ابن يعمر ، عن ابن عمر ، عن عمر .. ثم تتبع طرقه ، ووجوهه
 الاخرى في صحيح مسلم ، والبخارى وابن حبان ، ومسنند أحمد ،
 ومستدرک الحاكم ، ومسنند البزار ، وابن مردويه ، والترمذى .. وهو
 في هذا كله يقارن ، ويحلل ، ويستنبط ويذكر أوجه الخلاف والاتفاق
 بين هذه الروايات ، وما يمكن أن يستفاد منها ، مبينا الصحيح منها
 وغير الصحيح ، ونحو ذلك .

وقد استغرق ذلك من صحيفة ٤٨ الى ٥٥ .

وابن رجب مولع بتفصيل ما أجمله النووي :

ففي الحديث التاسع ص ١٩٠ . « مَا نَهَيْتُكُمْ عَنْهُ فَأَجْبُوهُ ... »
 قال النووي : « رواه البخارى ومسلم » .

وقال ابن رجب : هذا الحديث بهذا اللفظ أخرجه مسلم وحده
 من رواية الزهري ، عن سعيد بن المسيب ، وأبي مسلمة ، كلاهما
 عن أبي هريرة .

وأخرجاه من رواية أبي الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة
 عن النبي ﷺ قال :

« دَعُونِي مَا تَرَكْتُكُمْ ، إِنَّمَا أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ سَوَأْلَهُمْ

وَأَحْتِلَافُهُمْ عَلَى أَلْيَائِهِمْ فَإِذَا تَهَيَّئْتُمْ عَنْ شَيْءٍ فَاجْتَنِبُوهُ ، وَإِذَا
أَمَرْتُكُمْ بِأَمْرٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ .

وخرجه مسلم من طريقين آخرين عن أبي هريرة بمعناه .
وفي رواية له ذكر سبب هذا الحديث .. الخ ..
وساق الرواية ، ثم سار في التتبع كما سار في الأحاديث الأخرى .
وهو حريص على بيان أصح الروايات في الطرق التي يوردها ،
كما يفعل الترمذى في كثير من أحاديث جامعه :

ففي الحديث السادس : يذكر حديث النعمان بن بشير :
« الْحَلَالُ بَيْنَ وَالْحَرَامِ بَيْنَ .. » ويعقب على قول النووي : « رواه
البخارى ومسلم » بقوله : « هذا الحديث صحيح متفق على صحته
من رواية الشعبي ، عن النعمان بن بشير ، وفي ألفاظه بعض الزيادة
والنقص . والمعنى واحد أو متقارب .

وقد روى عن النبي ﷺ من حديث ابن عمر ، وعمار بن
ياسر ، وجابر ، وابن مسعود ، وابن عباس .

وحديث النعمان أصح أحاديث الباب ..

وهو ان كان ينحو منحى الترمذى في هذا الا أنه لا ينقل منه ،
ولا يعتمد عليه ، ولئن كان هذا هو ماشتهر عن منهج الترمذى في
جامعه فإنه لم يزد في التعقيب على هذا الحديث أن قال :

هذا حديث حسن صحيح ، وقد رواه غير واحد ، عن الشعبي ،
عن النعمان بن بشير .

وقد كشف ابن رجب في مواطن كثيرة عن السرِّ في انفراد
البخارى بهذا الحديث أو ذاك أو انفراد مسلم برواية حديث آخر
دون البخارى :

ففى الحديث السادس عشر المروى عن أبى هريرة رضى الله عنه
أَنَّ رجلاً قال للنبي ﷺ : أَوْصِنِي . قَالَ : لَا تَغْضَبْ ، فَرَدَّدَ
مِرَاراً ، قَالَ : لَا تَغْضَبْ .

قال النووى : رواه البخارى .

وقال ابن رجب : هذا الحديث أخرجه البخارى من طريق أبى
الحصين الأسدى ، عن أبى صالح ، عن أبى هريرة .. ثم قال :

ولم يخرج مسلم . لأن الأعمش رواه عن أبى صالح . واختلف
عليه فى اسناده .. ائخ وفى الحديث السابع عشر ، المروى عن شداد
ابن أوس عن النبي ﷺ قال : « إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ
شَيْءٍ ، فَإِذَا قُتِلْتُمْ فَاحْسِنُوا الْقِتْلَةَ ، وَإِذَا ذُبِحْتُمْ فَاحْسِنُوا الذَّبْحَةَ »
قال النووى : « رواه مسلم » .

وقال ابن رجب : هذا الحديث أخرجه مسلم دون البخارى من
رواية أبى قلابة ، عن أبى الأشعث الصنعانى ، عن شداد بن أوس .

وتركه البخارى لأنه لم يخرج فى صحيحه لأبى الاشعث شيئا .
وقد أبان ابن رجب عن علة ضعف بعض الروايات التى يتابع
بها الحديث الأصيل كالرواية التى ذكرها عن سفيان بن عيينة أن
حديث « أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ... » كان
فى أول الاسلام قبل فرض الصلاة والصيام والزكاة والهجرة .

فقد قال ابن رجب : هذا ضعيف جدا ، وفى صحته عن سفيان
نظر ، فان رواة هذه الأحاديث انما صحبوا رسول الله ﷺ فى
المدينة ، وبعضهم تأخر اسلامه .

ثم قوله : « عَصَوْهُ مِنْ دِمَائِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ » يدل على أنه كان
عند هذا القول مأمورا بالقتال ، وبقتل من أبى الاسلام .

وهذا كله بعد هجرته الى المدينة .. الى آخر ما ذكر ابن رجب
فى هذا التعليل .

أما فى الأحاديث الفرعية. فإن ابن رجب لم يكن معها بهذه القوة ،
ولأبأن لنا فى بعض الأحاديث ما يجب أن يبينه ، ولم يكن له فى
تفريجها منهج ملتزم ، فتارة كان يخرج الحديث ويبين درجته ، وتارة
أخرى كان يهمل البيان مع شدة الحاجة الى هذا البيان !! .

والحديث الذى يساق الى القراء والباحثين دون أن تذكر معه
درجته ومرجه : حديث لا يجمل الاعتماد عليه ، ولا الاطمئنان اليه

وقد ينظمه المؤلف في سياق يوههم أنه صحيح ، فيؤسس عليه قاعدة كلية ، أو يستدل به لقضية جزئية ، وهو لا يصلح لهذا ولا لذلك ، لأنه في ذاته غير صحيح .

وحين لا تتوفر للمؤلف براهين الصحة أو الضعف في حديث ما ، أو حين تتعارض هذه الأدلة أمامه ، فيؤثر التوقف يكون له مندوحة في عدم البيان .

أما حين تتوفر الأدلة ، وينتفى التعرض ، أو حين ينص المصنف لمرجع ينقل عنه على درجة الحديث سيما في حالة الضعف والوهاء فما أعتقد أن عدم النص في مثل هذه الحال مما يتفق مع واجب الأمانة في النقل ، أو بذل النصيحة في العلم .

وابن رجب حين يتصدى لبيان درجة الحديث والحكم عليه يبين بما عهد عنده من طول الباع ، وغزارة المادة !..

وما أكثر ماتراه يقول فيما أورد من أحاديث :

« خرج الامام أحمد باسناد صحيح » أو « أخرج الطبراني باسناد فيه نظر » أو « باسناد ضعيف » أو « باسناد جيد » أو « خرج ابن عبد البر في التمهيد باسناد فيه نظر » .

الى غير ذلك من التعبيرات الاصطلاحية ، وقد يستطرد فيعمل القول الذي يحكم به على الحديث .

لهذا وذاك طال عجبى من أنه لم يبين درجة بعض الأحاديث التى
أوردها مع وجوب بيان تلك الدرجة ، سيما عندما ينص عليها فى
المصنف الذى ينقل عنه الحديث ، أو عندما يكون الحديث فى ذاته
ضعيفا !!

فى يقول ابن رجب ٣٠ :

خرج الترمذى من حديث كعب بن مالك ، عن النبى ﷺ
قال :
« مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ يُمَارَى بِهِ السُّفَهَاءُ ، أَوْ يُجَارَى بِهِ الْعُلَمَاءُ » ..
الحديث .

واذا رجعنا الى الترمذى الذى خرج منه الحديث ألفناه يعقب
عليه بما يدل على أنه ضعيف وذلك قوله : « هذا حديث غريب
لأنعرفه الا من هذا الوجه » واسحاق بن يحيى - أحد رواة
الحديث - ليس بذلك القوى عندهم ، تكلم فيه من قبل حفظه .
ولم يشر ابن رجب إلى ضعف الحديث ولانقل عبارة الترمذى .
وفى ص ٦٥ نقل عن ابن ماجه حديثا من رواية عدى بن حاتم ،
قال : قال لى رسول الله ﷺ : يَا عِدِيُّ أَسْلَمَ تَسْلَمَ .
قُلْتُ : وَمَا الْإِسْلَامُ ؟ قَالَ أَنْ تَشْهَدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ .. وَتُؤْمِنَ
بِالْأَقْدَارِ كُلِّهَا .. الحديث .

ورتب ابن رجب عليه قضية عامة حين قال عقبه : فهذا نص
في أن الإيمان بالقدر من الاسلام .

مع أن الحديث ضعيف كما ذكر صاحب الزوائد .

وفي ص ٩٤ أورد عن ابن ماجه حديث ابن عباس مرفوعا :
« أراكم ستشرفون مساجدكم بعدى كما شرفت اليهود كنائسها ،
وكما شرفت النصارى بيعها » .

ولم يبين درجته . وقد ذكر صاحب الزوائد أن اسناده ضعيف
لضعف أحد رواته واتهامه بالكذب .

الى غير هذا وذاك من الأحاديث التى سوف نستدرك فى تعليقاتنا
عليها مافات ابن رجب من وقف القارىء على مدى صحتها أو
ضعفها .

طبقات الكتاب

وقد طبع الكتاب في الهند في بلدة « أمرتسر » دون أن تذكر النسخة التي طبع عنها ولا السنة التي طبع فيها . لكن مصححيه : عبد الغنى وعبد الواحد الغزنويين قالوا في آخر الكتاب :

« ولما لم يتيسر لنا نسخة صحيحة ، فالمرجو من الناظرين. أن يعذرونا في العثرات ويرحم الله من عفا عن الخطأ والخطل ، وسد مارأى من الخلل ، ولنعم ما قيل :

ان تجد عيبا فسد الخبلا جل من لا عيب فيه وعلا
ثم طبع - عن هذه الطبعة - في مصر عام ١٣٤٦هـ بمطبعة مصطفى الباني الحلبي ، وهي طبعة تجارية ليس فيها تحقيق لأى لفظة ولا تصويب لأى خطأ وقع في الطبعة الهندية ، وهي في حقيقة أمرها صورة كاملة منها بأوهامها وتحريفاتها ، ومن أمثلة ما وقع فيها من التصحيف والتحريف وصوبناه في هذه الطبعة مايلي :

- ١ - ص ٤ قال النووى ، والصواب : قال الزهرى .
- ٢ - ص ٦ عن أبى سالم الحبشى ، والصواب : عن أبى سلام .
- ٣ - ص ١٤ طاهر بن مفون ، والصواب : ابن مفوز .
- ٤ - ص ٢٢ زيد الشامى ، والصواب : زيد اليا مى .
- ٥ - ص ٣١ مراثيات المخلوقين ، والصواب : مرآة المخلوقين .

٦ - ص ٤٢ سميح الدوسى ، والصواب : سميح السدوسى .
٧ - ص ٥٢ فهو متهم من الاسلام بتركه ، والصواب : فهو
سهم من الاسلام يدعه .

٨ - ص ٧٤ عن العرياض بن سارية عن النبى ﷺ
وسلم أنه قال : (انما المؤمنون اخوة) .
والصواب : عن العرياض بن سارية ان النبى ﷺ قال : « إِنَّمَا
الْمُؤْمِنُ كَالْجَمَلِ الْأَنِفِ حَيْثُمَا قِيدَ إِتْقَادَ . وقال الله عزوجل (انما
المؤمنون اخوة) .

٩ - ص ٨٤ مالك بن مغفل ، والصواب : مالك بن مغول .
١٠ - ص ٩١ بل همته فى حياة المال ، والصواب : فى جباية
المال .

١١ - ص ١٠٩ ولم يوجد فى اسقاط ذكر ، ثم قيل ثلاثين ولا
لأثنى والصواب : ولم يوجد فى الاسقاط ذكرتم قبل ثلاثين يوما ،
ولأثنى ...

١٢ - ص ١٢١ رواه مسلم بن كهيل ، والصواب : سلمة بن
كهيل .

١٣ - ص ١٣٧ عبيد الله بن الحسن البصرى ، والصواب
العنبرى .

١٤ - ص ١٥٧ فان هذا القسم أفضل الأقسام الثلاثة لأنه علم
حكم الله فى هذه الامور المشتبهة على الناس واتبع حكم الله أحدهما .

والصواب : واتبع علمه في ذلك وأما من لم يعلم حكم الله فيها فهم
قسمان أحدهما ..

١٥ - ص ١٥٦ الذى تباح معه الزوجة بدون زوج بعقد جديد
واصابة وبين تحريم الطلاق الثلاث الذى لاتباح معه وبين تحريم الرجل
عليه مآحله الله . والصواب : الذى تباح معه الزوجة بعقد جديد
وبين تحريم الطلاق الثلاث الذى لاتباح معه الزوجة بدون زوج
واصابة وبين تحريم الرجل عليه مااحله الله .

١٦ - ص ١٦٣ الخطأ : المشابهة ، الصواب ، المثابة .

١٧ - ص ٢١٩ « بينونه ، الصواب : ينسبونه .

١٨ - ص ٢٢٠ « الزمان ، الصواب : الضمان .

ثم حقق المرحوم الشيخ أحمد محمد شاكر الى الحديث الثامن من
الكتاب في أربع رسائل انصرفت العناية فيها الى تحقيق النص مع بعض
المباحث الحديثية واللغوية بين الحين والحين . ولم يعط فيها عناية كافية
لتخريج الأحاديث .

وكان هذا وذاك دافعا لى الى وجوب إخراج الكتاب فى ثوب
جديد بنهج يوازى أصالته ، وجهد يساوق أثره وقيمته ، سيما بعد
وقوفى على نسخه الخطية .

نسخ الكتاب

١ - نسخة في مجلد مخطوطة سنة ٨٣٥هـ بخط أحمد بن عبد اللطيف المكي بها تقطيع وتلويث وأكل أرضة وخروم بعد الورقة الأولى الى أثناء الحديث الثاني وبعد الورقة الحادية عشرة في الحديث الرابع الى الحديث السادس عشر وبعد الورقة الحادية والستين من أثناء الحديث التاسع والعشرين الى أثناء الحديث الرابع والثلاثين وبأولها فهرس ناقص وتقع في ١١٦ ورقة ومسطرتها ٢٧ سطراً ، في حجم الربع .

وهي محفوظة بدار الكتب . قائمة مكتبة طلعت رقم ٧٦٣ حديث وأشارت اليها بالرمز « ط » .

٢ - نسخة في مجلد مخطوطة سنة ١٠٠٦هـ بقلم محب الدين بن صلاح الدين بن عبد الناصر الغرياني .. كاملة وليس بها مابالأولى ومراجعة ، وتقع في ٣٦٠ ورقة ومسطرتها ٢١ سطراً . وهي محفوظة بدار الكتب رقم ٤٢ حديث .

وأشرت اليها بالرمز « ب »

٣ - نسخة في مجلد مخطوطة سنة ١٣٢٤هـ بقلم محمد بن عبد القادر كاملة وجيدة الخط لكنها غير مراجعة ، وتقع في ٢٩٢ ورقة ، مسطرتها ٢٧ سطراً ، في حجم الثمن .

وهي محفوظة بدار الكتب رقم ١٨٢٤ حديث وقف السيد الحسيني وأشارت إليها بالرمز « س » .

٤ - نسخة في مجلد مضبوطة بالشكل في ٣٥٧ ورقة مسطرتها ٢١ سطرا في حجم الثمن ولم يكتب عليها سنة الكتابة ولا اسم الكاتب ولعلها مستنسخة من إحدى النسخ الأصلية .

وهي محفوظة بدار الكتب رقم ١٨٨ حديث من موقف خزانة جامع شيخون .

وأشرت إليها بالرمز « و » .

وهذه النسخ وإن كان بعضها مراجعا إلا أن ببعضها كثيرا من النقص وبالبعض الآخر بعض الأخطاء وقد أمكن تلافى النقص بمقابلتها جميعا واستكمال الجزء الناقص في نسخة بما يقابله تماما في نسخة أخرى كما أمكن تلافى كثير من الأخطاء بمقابلة المخطوط بالمصادر الحديثة الأصلية التي نقل عنها ابن رجب وأشار إليها .

وقد اعتمدت عند طبع الجزء الأول على هذه النسخ مع مراعاة النسخ الأخرى المطبوعة وهي :

١ - النسخة الهندية وأشارت إليها بالرمز « هـ » .

٢ - النسخة المطبوعة بمطبعة الحلبي بمصر وأشرت اليها بالرمز « م » وهي التي أقول عنها أحيانا : « في المطبوعة » .

٣ - الرسائل التي حققها المرحوم الشيخ أحمد شاکر وأشرت اليها بالرمز « ن » وقد طبعت بمطبعة النهضة المصرية .

وبعد تمام طبع الجزء الأول أخبرني الأستاذ المرحوم : رشاد عبد المطلب مشكورا أن بمعهد المخطوطات العربية نسخة مصورة من الهند لم تدرج في الفهارس . وهي مكتوبة في حياة المؤلف وعليها خطه فصورتها . وهي تقع في ٣٨٧ ورقة مسطرتها ١٧ سطرا ، كتبت من نسخة المؤلف بخط عبد القادر بن محمد بن علي الحجار الحلبي مذهبا ، المدنى مولدا . وقد فرغ من كتابتها في خامس جمادى الأولى سنة ٧٩٠هـ فعرضها على المؤلف ، وقرأها عليه في عدة مجالس استغرقت أسبوعا ، وبعد تمام المقابلة كتب ابن رجب بخطه عليها مقرا لها مشيدا بصحتها ، منوها بقدر كاتبها ، مجيزا له روايتها ، ذاكرا أن ذلك كان في ثاني عشر جمادى الأولى من السنة المذكورة ، بدار الحديث السكرية بالقصاعين بدمشق المحروسة أهـ .

وتوجد هذه النسخة الآن بمكتبة « خدابخش بتة » .
وسوف تكون بمشيئة الله الأصل الأول لتحقيق بقية الكتاب ويشار اليها بالرمز « ا » وما كان فيها من فروق في الجزء الأول فسوف أسترکها وأثبتها في آخر الكتاب ، ان شاء الله .

ويعد :

فيقتضينا الانصاف ، وتوجب علينا الآداب الاسلامية ، وحقوق التربية الروحية ، أن نعتز بالفضل لذويه وأن نقول : إن هذا الكتاب هو الثمرة الأولى لمدرسة حديثة للتخريج والتحقيق يرجع الفضل الأكبر في انشائها الى الاستاذ « السيد احمد صقر » الذى انتدب لتدريس علوم الحديث لنا فى قسم الدراسات العليا فى كلية أصول الدين بجامعة الأزهر آنذاك .

فلقد فتح أبصارنا على المصادر الأصلية للثقافة وأوجب علينا الرجوع اليها وأبان لنا عن المنهج الأمثل فى التخريج والتحقيق والعناية بتاريخ الرجال وعلل الحديث ونبد كتب القرون المتأخرة ، والرجوع الى المصادر الأولى التى ألفها العلماء الأعلام فى عصور العلم الزاهرة والتى صرفتنا عنها الكتب المتأخرة فلم نكد نعرف عنها شيئا .

ولفت أنظارنا إلى وجوب قيام شباب العلماء بإحياء كتب التراث الاسلامى النافعة .

وإن نشر التراث الاسلامى ان كان فرض كفاية فيما مضى ، فهو الآن فرض عين على القادرين فى عصرنا هذا الذى فتحت فيه نوافذ الفكر الغربى على مصاريعها حتى تستبين أصالتنا ونسهم بقيمتنا فى صنع التقدم وبناء الحضارة الانسانية.

انه واجب على العلماء أن يعنوا به وأن يذلوا فيه أقصى ما يستطيعون من جهد ووقت ومال ، وان عليهم أن يذكروا أن ميدان النشر من أهم ميادين الجهاد في سبيل الاسلام .

وانه واجب مفترض قياما بحق النصيحة لله ولكتابه ولرسوله وللمؤمنين .

ولقد حدثنا ذات يوم عن « ابن رجب » وكشف لنا عن جانبه الحديثي الممتاز وأحضر لنا الجزء الأخير من « شرح ابن رجب للترمذي » وقرأ لنا الكثير من نصوصه فبهر عقولنا ما فيه من المعلومات النادرة والفوائد الغريبة والعجبية التي تدل على تمكن من علوم الحديث وبصر بمصادره العديدة .

ولقد كان لتلك القراءة أثرها البالغ في نفسى وحفزنى الى الاطلاع على مؤلفاته وقراءتها بعين التحقيق والتدقيق .

ثم حجب الى أن أتخصص في دراسة « ابن رجب » من الناحية الحديثية ، وأن أعنى بنشر كتبه وتحقيقها وتخرىج أحاديثها لقيمتها العلمية وأثرها في الحياة فجاء هذا الكتاب أول استجابة عملية لهذا التوجيه .

وإني لأشكر له هذه اليد الطولى التى
تبدأ - اليوم معنا - جولة جديدة فى مجال
خدمة السنة ، وتحقيق التراث بوزارة
الأوقاف .

لقد تقرر إنشاء المركز الدولى للسيرة
والسنة النبوية بالمجلس الأعلى للشئون
الاسلامية .

وقد وافق سيادته على أن يشرف على
قسم السنة النبوية ، كما وافق فضيلة الأستاذ
الدكتور « محمد الطيب النجار » رئيس
جامعة الأزهر السابق وعضو مجمعى اللغة
العربية والبحوث الاسلامية على ان يتولى
الاشراف على قسم السيرة النبوية بالمركز ،
وعلى أن يرأس مجلس إدارة المركز .

وكلا الأستاذين علّم في تخصصه ودراسته
باقعة فى علمه وثقافته ، على الصعيدين :
المحلى والدولى . الأمر الذى يغمرنا بالتفاؤل
والثقة والطموح ، أن يؤدى هذا المركز
دوره بمجهودهما وجهود من سيعمل معهما من
العلماء والخبراء محليا ودوليا فى خدمة السيرة

والسنة بما يسهم في تجلية حقائق الاسلام :
عقيدة وشريعة وخلقا وسلوكا ، وبما يثرى
حقل التنمية في المجتمعات الاسلامية برئيتها :
الروحية والمادية ، وبما يهدى الى النهج الأقوم
في صياغة الانسان السوى الذى يحسن استثمار
موابه وطاقاته في الاستفادة بما سخر الله له في
السموات وفي الأرض .

● ● ●
إن السنة هي المفسرة لأعظم كتاب يهدى
للتى هي أقوم في العقيدة والتشريع والأخلاق
والسلوك .

وإن سيرة الرسول ﷺ هي الكتاب
الوحيد الذى نقرأ فيه التطبيق العملى ،
والذى نرى فيه الصورة المثلى للأسوة الحسنة
لأكمل إنسان صاغه توجيه القرآن ، وصنعه
الله على عينه ، وجمع فيه كمال الانبياء من
قبله ، ثم أمرنا بالامتثال بأمره والالتساء بهديه
بعد أن أمره - هو - أن يقتدى بنوح
وابراهيم وداود وسليمان وإسحاق ويعقوب

ومن بعدهم حتى يكون هو خلاصة المخلصين
وصفوة المصطفين ، وحتى يستبين لنا لِمَ أمرنا
أن يكون لنا فيه ﷺ الأسوة الحسنة ، ولم
أخذ العهد على كل نبي ورسول لئن بعث في
زمن أئى منهم ليؤمنن به ولينصرنه ، ولم
ينبغي أن نهم - دوماً - بسنة النبي ﷺ
وسيرته ، أو بالمنهج الاسلامى وتطبيقه
كأساس لعربية الفرد وتنمية المجتمع ،
وتكوين خير أمة اخرجت للناس .

وعسى أن يوفق الله مركز السيرة والسنة
في مصر في أن يستوعب ما أمكنه الاستيعاب
مصادر السيرة والسنة القديم منها والحديث ،
المخطوط منها والمطبوع ، المحقق منها وغير
المحقق ، ليبدأ - بفريقى العمل في الخيطين -
جهادا لا يعرف الكلل ، ونشاطا لا يدركه
الملل ، وتعاوننا مع مراكز السيرة والسنة في
العالم الاسلامى مشرقه ومغرب ، ثم لعل الله
أن يوفق الجميع في عمل موسوعى للسيرة
والسنة ، ينفى عنهما الزائف والدخيل ،

ويقدم للناس الرائق والأصيل ، بما يوأمم كل
مستوى ، وبما يواجه كل اتجاه ، وبما ينقى
عن الاسلام تحريف الغالين ، وتأويل
الجاهلين وانتحال المبطلين .

وعمل كهذا سيكون له أبعد الآثار ؛ في
بعث الصحوة الكبرى في حياة المسلمين ايمانيا
وحضاريا ، علميا وثقافيا ، عسكريا
واقتصاديا ، سياسيا واجتماعيا .



واذاً فلم يك محض مصادفة أن يدعو
السيد الرئيس محمد حسنى مبارك المؤتمر
الرابع للسيرة والسنة الذى انعقد بمباركة
الدولة وعونها في رحاب الأزهر وجامعته -
الى أن يتعاون علماء العالم الإسلامى في
اخراج عمل موسوعى للسيرة والسنة يكون
هو الأساس العلمى لما يؤمن المسلمون
بوجوب أخذ أنفسهم بنهجه في العقيدة
والتشريع وفي الأخلاق والسلوك .



إن إنجاز هذا العمل سوف يكون له -
بإذن الله - أعمق الأثر وأطيبه في نفوس
المسلمين وحياتهم حكاما ومحكومين ، رؤساء
ومرءوسين ، سيما من آمنوا به ، ودَعَوْا ، له
وتَدَبُّوا إليه .

● ● ●
إن إنجاز هذا العمل واستحداث الخطى
له ، واستنهاض الهمم نحوه ، سوف يكون
دافعا لأي دافع الى التقدم والنهوض ، وسوف
يكون مانعا لأي مانع من التخلف والجمود ،
وهو حين يواجه الحياة بروح الوحي الذي
ينبغي أن يسرى في كيائها ، وحين يجابه الفكر
المادى المعاصر باستقامة المنهج ، وقوة
الحجة ، وكمال المثل ؛ فسوف يكون نعم
التعبير عما يشير اليه قوله ﷺ :

« الدين النصيحة » قلنا : لمن يا رسول
الله ؟ قال : « لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة
المسلمين وعامتهم » .

ولما يوحى به قوله تعالى :

﴿ قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٢﴾
لَا شَرِيكَ لَهُ ۚ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٦٣﴾ ﴾
(سورة الأنعام اية ١٦٢ - ١٦٣) .

وقوله سبحانه :

﴿ وَالْعَصْرِ ﴿١﴾ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكُفُورٌ ﴿٢﴾ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ ﴿٣﴾ ﴾
(سورة العصر آية ١ - ٣) .



فليكن إخراج هذا الكتاب الجامع للعلم
والحكمة ، من نبع الوحي ، ومعين السنة
تحية القدوم للمركز الدولي للسيرة والسنة
بالمجلس الأعلى للشئون الاسلامية .
وليكن هذا المركز - بدوره تحية مباركة
للعالم الاسلامي ، وخطوة طيبة تصافح بها
مصر كل يد تبني في صرح الاسلام ركنا
وتوحد صفا ، وتعلي بناء ، وترفع منارا ،
وتحقق للمسلمين أملا ، وتنجزهم عملا ،

وتضاعف لهم قوة ، وتثرى لهم حضارة ،
وتطور لهم أداء ، وتسمع لهم كلمة ، وتفرض
لهم مكانة .

ثم أما بعد

فلقد طبع أول جزء في هذا الكتاب محققا
لأول مرة حيث أصدرته لجنة إحياء التراث
الاسلامى بالأهرام الغراء مع ذكرى غزوة
بدر من عام ١٣٨٩ هـ الموافق السابع
والعشرين من نوفمبر عام ١٩٦٩ ثم طبع
الجزء الثانى بمطابع الأهرام كذلك فى نفس
العام ثم طبع الجزء الثالث بدار إحياء الكتب
العربية بالقاهرة فى غرة المحرم ١٤٠١ هـ -
١٩٨١ م ثم توقف عملنا فى التحقيق لمهام
علمية خارج مصر بجامعات أم درمان
الاسلامية ، والكويت ، ثم لأعمال إدارية
وعلمية داخل مصر عقب الأوبة من تلك
الاعارات ، كانت تسمح - فقط - ببعض
الجهود مع الكتاب بين الحين والحين ، حيث
كانت تأخذ خطأها نحو التكامل رويدا
رويدا .

وها نحن أولاء نبدأ بعون الله جولة أخرى
مع هذا الكتاب ، حيث نقدم جزأه الأول
في طبعته الثانية منقحة ومزيدة آملين أن
يتوالى نشر أجزاء الكتاب لتكامل في خمسة
أجزاء ان شاء الله ؛ حيث يكون مع الجزء
الأخير منها الفهارس التفصيلية ، مع
الاستدراكات والتصويبات ، والتعقيبات التي
قد تمس الحاجة إليها .



وفاء واجب

وبين يدي القارئ العزيز صورة من صور التقدير الكريم ، والغبطة الباهرة ، والأخوة الكبيرة . كان المقدم للكتاب في طبعته الأولى وزيرا للأوقاف وشئون الأزهر بينما كان المحقق للكتاب معيدا بقسم الحديث وعلومه بكلية أصول الدين جامعة الأزهر حصل يومها وقبل عام من تحقيق الكتاب على درجة التخصّص (الماجستير) في الحديث وعلومه ، وأخذ يعدّ العدة للعالمية (الدكتوراه) .

واقترح الأستاذ « السيد أحمد صقر » بغبطة الأب وثقة الأستاذ على الأستاذ الدكتور عبد العزيز كامل أن يقدم الكتاب ان رأى فيه ما يستأهل تقديمه .

وتهلل السيد الوزير لتقديم العمل وهو الاستاذ الجامعي ، واحتفل بالكتاب ومؤلفه ومحققه احتفالا برز فيه تخصصه الجامعي بقدر

ما برز فيه حسه العلمى ، وروحه الدينى ،
بيدأنه كان تقديماً فريداً .

لم يكن تقديماً تقليدياً ، لا ، ولم يكن
تقديم مجاملة يعبر به عن واجب غلقة وطيدة
لصديقه الحميم الأستاذ « السيد صقر »
ومدرسته فى التخرج والتحقيق ، وإنما كان
التقديم اسوة حسنة فى التقديم وفى التقدير ،
وفى التعبير عن العلاقة التى ينبغى أن تكون
بين الأجيال خاصة بين استاذ وزير لوزارتين
وبين معيد يدرج بين مرحلتين قبل ان يأخذ
طريقه بين هيئة التدريس بالجامعة .

لقد كان تقديم الاستاذ الدكتور عبد
العزیز كامل وزير الأوقاف وشئون الأزهر -
حينئذ - دراسة ، كما كان درسا ، كما كان
قيمة ادبيه وعلمية استأهل منا اليوم ان يكون
هذا التقديم له بعض ما يجب نحوه من وفاء ،
فما كان أحد يتوقع ان يأخذ هذا الكتاب
طريقه من وزارة الأوقاف مرتين : مرة
مقدما ، والأخرى محققا فى طبعته الثانية .

وهانحن أولاء نزجى هذه الدراسة العلمية
للكتاب ، وهذا التقديم التقديرى للتحقيق ،
تقديرا للروح العلمية التى سطرته ، والمشاعر
الكريمة التى صاغته ، ثم نهديه للقارئ
الكريم تقدما لمثل ، واعتزا بعمل .

والله من وراء القصد ، وهو حسبنا ونعم
الوكيل ، نعم المولى ونعم النصير .

القاهرة فى :

غرة رجب ١٤٠٦ هـ

١٢ مارس ١٩٨٦ م

الدكتور محمد الأحمدي أبو السنود

وزير الأوقاف

تقديم الكتاب والتحقيق
بقلم
الدكتور عبد العزيز كامل
وزير الأوقاف وشئون الأزهر
سابقا

١ - نموذج للتواصل الحضارى :

« جامع العلوم والحكم » لابن رجب الحنبلى المتوفى سنة ٧٩٥ هـ نموذج معبر عن روح الحضارة الاسلامية ، بما تحمل من قيم ، نحن أحوج ما نكون اليها فى تطورنا المعاصر .

يبدأ الكتاب من بنور كريمة تلقى فى أرض الاسلام ، وتتعهدها الايدى المؤمنة حفظا ورعاية ، فتصبح شجرات طيبة ، أصلها ثابت وفرعها فى السماء ، تؤتى أكلها كل حين باذن ربها . هذه البنور باقة مختارة من « جوامع الكلم » من أحاديث الرسول الاعظم صلوات الله وسلامه عليه ، تجمع بينها ميزة مشتركة : أنها تضم المعانى الكثيرة فى ألفاظ قليلة ، وهى مما اختص الله به رسوله .

ويقص ابن رجب قصة التعاون العلمى المبذول فى هذا المجال :
ما جاء به الخطاى فى أول كتابه « غريب الحديث » ، وما أملاه أبو

عمرو ابن الصلاح ، وكانت ستا وعشرين حديثا ، ويأتى أبو زكريا النووى فيزيد عليها تمام الاثني والاربعين ، ويصل بها ابن رجب الى تمام الخمسين . وهى التى يتناولها هذا الكتاب شرحا مستفيضا .
هذه هى القيمة الأولى للكتاب .. قيمة التواصل الحضارى بين الأجيال المتتابعة من علمائنا ، واشادة الخلف بمجهود السلف الصالح ، دون غمط لحق أو اهدار لاضافة . ولا تقتصر هذه الظاهرة على المكتبة الاسلامية ، وانما نستطيع أن نتبعها فى كثير من مظاهر حضارتنا : ولتأخذ العمارة مثلا ، مكتفين بالأزهر الشريف .

ونحن نحتفل الآن بمرور ألف عام على بدء التدريس به .

المسجد بناه جوهر الصقلى فى عهد المعز لدين الله الفاطمى . وجوهر قائد مهاجر ، جاء من المغرب ، يرجع بأصله الى جزيرة صقلية . وتمر أيام الدولة الفاطمية ، وتتعاقب الدول ، ويقبض الله للأزهر من يوقف عليه الأموال رعاية لأبنائه من طلاب العلم الذين يفدون اليه من أرجاء العالم الاسلامى ، تجمع بينهم أخوة الاسلام على اختلاف ألسنتهم وألوانهم . ولكل منهم فيه رواق ، ولهم جميعا قبة واحدة ، وهدف واحد . وتأتى الايدى المؤمنة لتضيف الى الازهر مباني جديدة : وأنت اذا زرته رأيت فيه مدارس ترجع الى القرنين : الثامن والتاسع الهجرى .. وقبابا ومناير ، وأروقة وتجديدات لاحقة ، واضافات معاصرة لكليات جديدة ومدنا جامعية .. ولازالت العناية به مستمرة والحمد لله .

ولنا أن نتساءل عن سر هذا التواصل الحضارى ، الذى جمع القلوب حول بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه ، وحول كتب علمية ظلت العناية بها مستمرة عبر الأجيال ، وأعطى الحضارة الاسلامية هذا الطابع الكريم الذى تراه فى المسجد ، كما تراه فى حلقات العلم ؟ .

ان القرآن الكريم يعطينا الاجابة . وأخلاق الرسول الأعظم ، صلوات الله وسلامه عليه ، نموذج تطبقى للقرآن الكريم :
يقص علينا ربنا ، تبارك وتعالى ، أخبار النبوات السابقة ، ويختار لنا أحسن القصص ويعقب على هذا بقوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ أَفْتِدَةً ۖ﴾ (الأنعام : ٩٠) ولا تقتصر الأسوة على الأنبياء وحدهم ، وإنما تمتد الى الصالحين من أتباعهم ، فيقول ربنا مخاطبا المؤمنين :

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا

كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ مَنْ

أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ ۖ﴾

(الصف : ١٤) .

فالنماذج القرآنية لها عمقها الزمانى الذى يبدأ بقصة آدم ، ولها امتدادها المكاني الذى يصل الى مطلع الشمس ومغربها ، وتنوعها

الموضوعى الذى يشمل أبعاد الحياة . وكل أولئك يؤمن به المسلم ،
وهو يقرأ كتاب الله :

﴿ ءَامَنَ الرَّسُولُ

بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ ۚ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ ءَامَنَ بِاللَّهِ

وَمَلَائِكَتِهِ ۚ وَكُتُبِهِ ۚ وَرُسُلِهِ ۚ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ

مِّن رُّسُلِهِ ۚ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ۚ غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ

الْمَصِيرُ ﴿٢٨٥﴾ (البقرة : ٢٨٥) .

وتأتى حياة الرسول استمرارا لجهد من سبقه من الانبياء
 والمرسلين . ويروى البخارى عن أبى هريرة ، عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ، قال : « إِنَّ مَثَلِي وَمَثَلُ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ
 قَبْلِ كَمَثَلِ رَجُلٍ بَنَى بَيْتًا فَأَحْسَنَهُ وَأَجْمَلَهُ ، إِلَّا مَوْضِعَ لَبَنَةٍ
 مِنْ زَاوِيَتِهِ ، فَجَعَلَ النَّاسُ يَطْلُفُونَ بِهِ ، وَيُعْجِبُونَ لَهُ ،
 وَيَقُولُونَ : هَلَّا وَضَعْتَ هَذِهِ اللَّبَنَةَ ؟ قَالَ : فَأَنَا اللَّبَنَةُ ، وَأَنَا
 حَائِمُ النَّبِيِّينَ » .

وجاء علماءنا على هذا الهدى القرآنى والنبوى الشريف : يقدر
 العمل الطيب المبذول ، ويضيفون اليه ، ويدعون الله بالخير لمن قام
 به .. ولننظر الى ما يقوله ابن رجب الحنبلى عندما ذكر اضافة النوى

الى ما أملاه ابن الصلاح (ص ٧) : « ثم ان الفقيه الامام الزاهد القدوة أبا زكريا : يحيى النووى ، رحمة الله عليه ، أخذ هذه الأحاديث التى أملاها ابن الصلاح وزاد عليها تمام اثنين وأربعين حديثا ، وسمى كتابه بالأربعين . واشتهرت هذه الأربعون التى جمعها ، وكثر حفظها ، ونفع الله بها ببركة نية جامعها ، وحسن قصده ، رحمه الله تعالى » .

هذه هى الروح التى تعاون بها حملة هذا التراث العظيم . ليست مجرد اضافة علمية تزيد بها الصفحات ، وانما هى تراث أخلاقى يحدد مستويات العلاقة بين الاجيال المتعاصرة والمتابعة ، على أساس من الحب والاخاء والتقدير . فالإضافة الى كتاب ، والشرح على متن ، والرواق الجديد فى مسجد قديم . والتجديد فى سبيل أو مدرسة : كل أولئك ينبع من معين واحد ، ويصدر عن عقيدة واحدة ، هو التواصل الحضارى الذى استطاع أن يحفظ لنا الكثير من تراثنا ، وتراث الانسانية .. والكتاب الذى بين أيدينا صورة تطبيقية لهذا التواصل ، يشترك فى صياغتها ما بذله السيد المحقق من جهد ، وما بذل أساتذته له فى الأزهر الشريف من عون وتوجيه ، وما قامت به مؤسسة الأهرام من أعباء نشر هذا التراث . وفى هذا استمرار لجهد ابن رجب ، ومن قبله النووى ، وابن الصلاح ، والخطابى .. تعاونوا على حفظ الحديث الشريف .

٢ - حضارة متكاملة :

وابن رجب حنبلي المذهب ، والنووي شافعي ، وشروح الأحاديث لا يعتمد ابن رجب فيها على منهج النووي في تراجم الرواة ، وتفسير ألفاظها .. بل لا يقيد نفسه بنطاق السنة النبوية وحدها .. وإنما يتأسى بروح القرآن والسنة من طلب المعرفة والتحليق في آفاقها ، بقدر ما أتاحه له ثقافته ، وثقافة عصره .

وتقرأ الصحيفة من هذا الكتاب ، فينقلك ابن رجب من آية كريمة ، الى حديث شريف ، الى أقوال أئمة حنيفة ، ومالك ، والشافعي ، وابن حنبل ، وتلاميذهم ، ثم يأخذ بيدك الى رقائق الصوفية ، فتلقى ذا النون المصري ، وسهلا التستري ، وابن المبارك .. ويقدم اليك نماذج من الشعر يسندها تارة الى أصحابها . وإذا ما تحدث في موضوع علمي ، استند الى أقوال الخبراء فيه .. ففي حديثه عن معنى « أمشاج » (ص ١٠٩) يقول : « وفسر طائفة من السلف أمشاج النطفة بالعروق التي فيها .. وقد ذكر علماء الطب ما يوافق ذلك » .

وابن رجب يجمع في هذا بين علوم الرواية والدراية .. ويعطينا صورة عن الآفاق الرحبة ، وتكوين رجل الدين : فهو متفاعل مع عصره ، جامع لثقافته ، يضع بيت الشعر الى جانب الرأي الطبي ، ويستطيع أن ينسج من مصادر دينه ، والثقافة المعاصرة رداء يجمع

بين الأصالة والتجديد ، قوى الروابط بمصادر دينه . وهى الأساس العريض القوى الذى يقوم عليه الكتاب ، متصلا بتيارات الحياة المتدفقة من حوله على هدى وبصيرة .

٣ - بناء الكتاب :

هناك اذن تواصل حضارى ، وتفتح على آفاق المعرفة ، ولكن ، ماالأساس الذى اختيرت عليه هذه المجموعة من الأحاديث ؟ ومادلالة « جوامع الكلم » التى جاءت به ، على صورة المجتمع الاسلامى ؟ وهل للاختيار ، ثم الاضافة ، من قاعدة ؟

الذى يستوقف النظر لاول وهلة ، ما ساقه ابن رجب من مبررات لاضافته الى مارواه النووى فى الأربعين : فهو يذكر فى مقدمته (ص ٧ - ٨) : « وقد كان بعض من شرح هذه الأربعين قد تعقب على جامعها ، رحمه الله ، تركه لحديث : « الْحَقُّوا الْفَرَائِضَ بِأَهْلِهَا ، فَمَا أَبَقَتْ الْفَرَائِضُ فَلَاؤُلَى رَجُلٌ ذَكَرَ » لانه الجامع لقواعد الفرائض التى هى نصف العلم ، فكان ينبغى ذكره فى هذه الأحاديث الجامعة .. فرأيت أنا أن أضم هذا الحديث الى أحاديث الأربعين التى جمعها الشيخ رحمه الله ، وأن أضم الى ذلك أحاديث آخر من جوامع الكلم ، الجامعة لانواع العلوم والحكم ، حتى تكمل عدة الاحاديث كلها خمسين حديثا » .

وهذه الأحاديث المضافة شطران : منها مايتعلق بالأحكام ، وهى

التي أوردتها بعد حديث الفرائض مباشرة ، ثم أربعة ختم بها اضافته ، تتعلق بالآداب والاخلاق ، ختامها حديث « لَا يَزَالُ لِسَائِكَ رَطْبًا مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ » .. بينما كان ختام الأربعين النووية ، الحديث الذي يرويه الترمذى عن أنس بن مالك ، رضى الله عنه ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : يَا بَنَى آدَمَ ، إِنَّكَ مَا دَعَوْتَنِي وَرَجَوْتَنِي ، غَفَرْتُ لَكَ عَلَى مَا كَانَ مِنْكَ وَلَا أَبَالِي : يَا بَنَى آدَمَ لَوْ بَلَغَتْ ذُنُوبُكَ عَنَانَ السَّمَاءِ ، ثُمَّ اسْتَغْفَرْتَنِي - غَفَرْتُ لَكَ . يَا بَنَى آدَمَ ، إِنَّكَ لَوْ أَتَيْتَنِي بِقِرَابِ الْأَرْضِ خَطَايَا ، ثُمَّ لَقِيتَنِي لَا تَشْرِكَ بِي ، لَا تَيْتَكَ بِقِرَابِهَا مَغْفِرَةً » .

هذا ، والحديث الفاتح للكتاب كله ، هو قول الرسول ﷺ : « إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مِمَّا نَوْى » .. وبه صدر الامام البخارى كتابه الصحيح ، وأقامه مقام الخطبة .

ففى الحديث الفاتح ، يتابع النووى وابن رجب اختيار البخارى ، ويعقب ابن رجب على هذا بأقوال سلفنا الصالحين ، فى مكانه هذا الحديث ، وأنه من أصول الدين ، فهو عندهم أحد حديثين ، أو ثلاثة أو أربعة ، بها نجاه المسلم فى ديناه وأخراه .

وإذا ما كان هناك اتفاق على اختيار هذا الحديث فافتحاً لأكثر من كتاب من كتب الحديث - ولهذا مايبرره - فإن اختيار حديث يفتح

المجموعة المختارة جاء متسقا معها ، ثم جاءت الاضافة الجديدة ،
ولها - هي الاخرى - خاتمتها المرتبطة بها .

وكتاب ابن رجب في هذا أقرب مايكون الى هندسة معمارية ،
مسجد كبير ، محرابه قديم ، واليه تتجه الأنظار والقلوب ، وهو قول
الرسول ﷺ : « إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ » ثم تتعدد بعد هذا أروقه
وأبوابه عند كل اضافة جديدة .

ما اختاره النووي يصلح أن يكون ختاماً .. انه طلب الاستغفار
بعد العمل الصالح .. فيه التوجه الى الله ، والى رحمته التي وسعت
كل شيء .. فيه أنفاس قول الله تعالى في نداءه الأقدس : ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمُ
ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ (غافر : ٦٠) وذنوب العبد - مهما
عظمت - فان مغفرة الله وعفوه أوسع .

ويعلمنا رسولنا كيف ندعو ربنا : « اللَّهُمَّ مَغْفِرُكَ أَوْسَعُ مِنْ
ذُنُوبِي ، وَرَحْمَتُكَ أَرْجَى عِنْدِي مِنْ عَمَلِي » . وفي شرح ابن رجب
لهذا الحديث يسوق الآيات والأحاديث والرقائق والشعر ، في ابتهاج
كأنك معه في جوف الليل في استغفار عميق ، وصدق توجهه الى
قيوم السموات والأرض : ﴿ رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا
فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ﴾ (٧)
(غافر : ٧) .

ما اختاره النووى هو « واحة » الاستغفار ، بعد رحلة الحياة الطويلة ، بكل مافيا من معاناة يرجو بعدها من ربه الجزاء الأوفى : درجات منه ومغفرة ..

ويأتى ابن رجب فيختار ختاماً جديداً ، مع احتفاظه بالختام القديم .. كأنه رواق يضيفه الى المبنى ، يتكامل معه ويثريه موضوعياً ، مع المحافظة على هندسة الكتاب الأولى . والحديث الذى اختاره ، كأنما هو جامع لجوامع الكلم ، حتى فى صياغته ، ولنقرأه معا :

عن عبد الله بن بشر قال : أتى النبى ، ﷺ ، رجل فقال : يا رسول الله ، إِنَّ شَرَّائِعَ الْإِسْلَامِ ، قَدْ كَثُرَتْ عَلَيَّ ، فَبَابُ تَمَسُّكِ بِهِ جَمِيعٍ ، قال : « لَا يَزَالُ لِسَانُكَ رَطْبًا مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ » .

وفى شرح الحديث تحس أن ابن رجب يختم الكتاب كله .. وأن الشرح هو كلمة الوداع بعد معايشة مؤمنة لعمل جليل ، يسلمه الى تراثنا الكبير ، وأنه اللمسات الأخيرة فى هيكل ضخيم شادته اليد والعقل والقلب ، والنشيد الختامى فى هذا الديوان المنير . وفيه يبذل ابن رجب طاقته وذوب قلبه ، فى إبراز مكانة الذكر والذاكرين ، ونماذج من اقبالهم على الله . ويذكر من الشعر فى شرح هذا الحديث ما لم يذكره فى الكتاب كله ، ويتنقل بعد هذا الى بيان وظائف اليوم والليلة ، كأنما يضع للمسلم برنامجاً لحياته اليومية ودورها السنوية ، على هدى من مأثور ذكر الله فى كل أحواله . ويكاد هذا الفصل

أن يكون خلاصة لكتاب كامل ألفه ابن رجب في هذا الموضوع هو
« لطائف المعارف فيما لمواسم العام من الوظائف »^(١) .

ويعود ابن رجب ليربط ختام الكتاب بصدره ، ذاكرا ماجاء عن
الرسول ، ﷺ ، من جوامع الكلم في التسبيح ، ومكانته ، وثوابه
عند الله ، وأدعية نبوية من جوامع الكلم تأسيا بحديث الرسول الذي
يرويه أبو داود ، عن عائشة ، رضى الله عنها : « كَانَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ
الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يُعْجِبُهُ الْجَوَامِعُ مِنَ الدُّعَاءِ وَيَدْعُ مَا تَيْنَ ذَلِكَ » ثم
يختتم الكتاب بحديث التحيات بما فيه من توجه الى الله ، وسلام على
الرسول وعلى عباد الله الصالحين .

٤ - الترابط العضوى :

الكتاب بذلك هندسة كاملة : له فاتحته وخاتمته . ولكن ماذا عن
نظام الكتاب وترابطه العضوى بين الحديثين : الفاتح والخاتم ؟

قد يكون من اليسير أن نختار الحديث الثانى فى مكانه هذا . انه
البهو الرئيسى فى البناء بعد المدخل . وهو الذى يرويه عمر بن
الخطاب عن مجىء جبريل الى الرسول ، ﷺ ، يعلمنا ديننا : يسأل
الرسول ويصدق فى أمر الاسلام والايمان والاحسان والساعة
وأماراتها . ولقد وفاه ابن رجب من الشرح ، أكثر مما أعطى غيره

(١) ط . عيسى الحلبى ١٣٤٢هـ - ١٩٢٤م . مصر .

من أحاديث الكتاب . وتأني حالات ابن رجب عليه ، بدءا عن الحديث الثالث عن قواعد الاسلام .

ومن المنتظر أن نجد تداخلا بين هذه الأحاديث ، وكلها من جوامع الكلم ، وأن تتباين وتتكامل - في نفس الوقت - عناية المؤلف بها ، ولا ينتظر - وهذا أمرها - أن نتلمس فيها نموا عضويا منهجيا ، بحيث لانستطيع أن نقدم في ترتيبها أو نؤخر ، فمطلب مثل هذا ، فيه من التطلع أكثر مما تسمح به طبيعة جوامع الكلم ، وهي موضوع الكتاب .

ولكننا نستطيع أن ننظر الى نمو الكتاب من زاوية أخرى ، وهي التكامل الموضوعي . هل ابن رجب ، حين أضاف حديث الفرائض وما بعده ، كان ينظر بهذا المنظار ، وهو المبرر الذي استند اليه في الاضافة ؟ الكتاب - بهذا - يعبر تعبيرا صادقا عن أبعاد الاسلام ، كما توضحها الاحاديث الشريفة . ونظرة الى فهرست الكتاب يمكن أن تؤكد هذا التكامل :

فهى تعرض لأصول الاسلام والايمان والاحسان ، ومنشأ الانسان وعلاقته بربه ، وبالانسانية في آفاقها الاجتماعية والاقتصادية والأخلاقية والسياسية ، التى نلقاها في حديث « الدِّينُ التَّصْيِيحَةُ » وتوضح أدق جوانب التحررى في عمل الخير مع الناس كما جاءت في حديث « كُلُّ سَلَامِي ^(١) مِنْ النَّاسِ عَلَيْهِ صَدَقَةٌ كُلُّ يَوْمٍ تَطْلُعَ فِيهِ الشَّمْسُ :

(١) عظام الأصابع في اليد والقدم .

تُعْدِلُ بَيْنَ اثْنَيْنِ صَدَقَ ، وَتُعِينُ الرَّجُلَ فِي ذَاتِهِ فَتَحْمِلُهُ عَلَيْهَا ، أَوْ تَرْفَعُ لَهُ عَلَيْهَا مَتَاعَهُ صَدَقَ ، وَالْكَلِمَةُ الطَّيِّبَةُ صَدَقَ ..

وتعرض الأحاديث لكدح الانسان الى ربه في السلم والحرب من أجل حياة أفضل ، وحسابه عند ربه في يوم لاتضيع فيه الودائع ..

ولا تكتفى الأحاديث بالتأصيل النظرى ، وانما تعطينا النماذج التطبيقية التى نستطيع القيام بها ، والنسج على منوالها .

الى جانب ذلك من الممكن أن نتبع وحدات فكرية مترابطة داخليا ، وسط الترابط الكبير للكتاب ..

ولنأخذ لذلك نماذج :

حديث « الْحُقُوتُ الْفَرَائِضُ بِأَهْلِهَا » (رقم ٤٣) يأتى بعده حديث الرضاعة (رقم ٤٤) والموضوعان مرتبطان . وبين الأحاديث الثلاثة التالية ترابط موضوعى : فمنها حديثان (٤٥ ، ٤٦) يعرضان لما حرم الله من طعام وشراب وكسب ، ويمهدان لحديث عن الزهد : « مَا مَلَأَ ابْنُ آدَمَ وَعَاءً شَرًّا مِنْ بَطْنِهِ » (٤٧) . وينقلنا هذا الحديث الى مستوى يوضح ما حذرنا منه ربنا من أخلاق النفاق (٤٨) وبهذا يجمع ابن رجب التحريم المادى والمعنوى فى نسق ، ينقلنا الى حديث التوكل على الله تعالى ، وما يرتبط به من سعى فى طلب الرزق (٤٩) . ثم يأتى حديث ذكر الله وهو ختام الكتاب كله (٥٠) .

فأضافه ابن رجب تبدأ من دائرة الأسرة ونظامها في الميراث والرضاعة ، حلالها وحرامها ، ثم ما حرم الله من طعام وشراب وكسب ، وما حذرنا منه ربنا من أخلاق النفاق ، فإذا تطهرت حياة الفرد ، توكل على ربه ، وسلك صراطا مستقيما ، يكسب حلالا ، ويعمل في طلب الخير ، ولسانه رطب دائما بذكر الله في كل أمره .
 وإذا ما كانت اضافة ابن رجب تمثل نموا عضويا في الكتاب ، فانه كان مقيدا في الأحاديث الأولى باختيار وترتيب أي زكريا النووي ، وقد لمسنا فيه جوانب من هذا النمو ، مع ملاحظة التكامل الموضوعي للكتاب كله ، بحيث يستطيع الانسان ، في كل أحواله ، ان يجد في الكتاب مددا لسعيه الدائب في الحياة : في عباداته ومعاملاته وأخلاقياته ، في محراب الصلاة وميدان القتال ، بين أهله وبين الناس .. منطلقا الى ربه ، يقصده بعمل الخير في كل أمره ، ويكفي هنا أن نعود الى ما ذكره ابن رجب في الحديث السابع : « الدِّينُ النَّصِيحَةُ » .

٥ - الكتاب والمؤلف :

ونستطيع أن نقول : ان هذا الكتاب بعامه ، وفصول الأخلاقيات بخاصة ، تمثل الكثير من حياة ابن رجب ، وان هناك ترابطا قويا بين ما ذكره هو في كتابه ، وما ذكره عنه من ترجموا له^(١) .

(١) يراجع التمهيد الذي كتبه هنري لاووست وسامي الدهان لكتاب الذيل على طبقات الحنابلة لابن رجب ص (١٨٣ و ١٩) ، والنقول التي أوردها عن محمد بن فهد المكي ، =

كان ابن رجب « صاحب عبادة وتهجد » ، « اماما ورعا زاهدا ، مالت القلوب بالحبّة اليه ، وأجمعت الفرق عليه .. وكانت مجالسه تذكرة للقلوب صادعة ، والناس عامة مباركة نافعة ، وزهده وورعه فائق الحد » . « وكان لا يخاف الموت ، ولا يهرب من لقاءه ، وانما كان ينتظره ويواجهه في صبر وجلد » .

ولقد أعانته على بلوغ مكائنه العلمية رحلات أبيه ، وسماعه معه في الشام والعراق ومكة ومصر ، حتى أن العليمي يصفه فيقول : « هو الشيخ الامام ، والخبر البحر الهمام ، العالم العامل ، البدر الكامل ، القدوة الورع ، الحافظ الحجة الثقة » .

واذا ما رجعنا الى حديثه الخاتم عن « ذكر الله » رأيناه مجلس علم وذكر ، في افتتاحه وتدقيقه وخاتمته ، وتلقى اختياراته للنقول التي أوردناها ضوئا قويا على المنهج الذي ارتضاه .. وتجد هذا مفصلا في كتابه « لطائف المعارف » فهو يدور مع الشمس والقمر وفصول السنة ومواسم العبادة .. وهو في هذا كله خبير بالنفس الانسانية في اشراقها وأفولها ، واقبالها وادبارها ، بحيث يظل محتفظا برباط قوى بينه وبين القاريء ..

ولنستمع معا الى حديث الرسول ، صلى الله عليه وسلم ، وهو

==والعليمي ، ومحمد بن حيد المكي . ط دمشق ١٣٧٠هـ - ١٩٥١م ، ومقدمة محقق هذا الكتاب .

الذى اختاره ليصدر به الفصل الخاص بفضل التذكير بالله تعالى
ومجالس الوعظ .

عن أبى هريرة ، رضى الله عنه : « قُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ،
إِذَا كُنَّا عِنْدَكَ رَقَّتْ قُلُوبُنَا ، وَزَهَلْنَا فِي الدُّنْيَا ، وَكُنَّا مِنْ
أَهْلِ الْآخِرَةِ ، فَإِذَا مَا خَرَجْنَا مِنْ عِنْدِكَ ، آتَيْنَا أَهْلَنَا ،
وَشَمَمْنَا أَوْلَادَنَا أَلَكْرْنَا أَلْفَسْنَا . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لَوْ أَلَّكُمْ إِذَا خَرَجْتُمْ مِنْ عِنْدِي كُنْتُمْ عَلَى
حَالِكُمْ ذَلِكَ لَمَّا لَزَّائِكُمْ الْمَلَائِكَةُ فِي يُبُوتِكُمْ . وَلَوْ لَمْ تُذْبِهُوا
لَجَاءَ اللَّهُ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ حَتَّى يُذْبِهُوا فَيَغْفِرَ لَهُمْ » (١) ..

وهو فى حديثه يربط بين الجهاد وذكر الله ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا
إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾ (الأنفال : ٤٥) وفى
الترمذى مرفوعا : يقول الله : « إِنَّ عَبْدِي كُلَّ عَبْدِي الَّذِى يَذْكُرُنِي
وَهُوَ مُلَاقِي قُرْبَى » (٢) كما يربط بين الذكر وبين الحج والصلاة وابتغاء
فضل الله .. ويعقب على هذا بقوله : « ولهذا ورد فضل ذكر الله
فى الاسواق وفى مواطن الغفلة .. » ثم يذكر نماذج رائعة لذلك .

(١) لطائف المعارف ص ٩ .

(٢) جامع العلوم والحكم : فى شرح الحديث الخمسين .

٦ - الكتاب في ثوب جديد :

وأعود الى الكتاب الذى بين يدى ، فأرى فيه خطوة على طريق العناية بالحديث الشريف ..

فهذا طريق قل سالكوه ، وأصبح العاملون في ميدانه قلة نادرة . يتخطف الموت منهم أكثر مما تفرضه المسؤولية على الاجيال اللاحقة لملء الفراغ .. وهو فراغ موحش .

أكثر من كتاب من كتب الأحاديث مات محققوها دون أن يكملوها ، فبقيت في تراثنا المعاصر شواهد تدعو الأجيال الى العمل ، ولم تجد بعد من يستجيب لهذا النداء .. وفى بقائها دون اكمال ، مؤثر يحدد المستوى الذى نرجو جميعا أن نرتفع فوقه ، الى مسئوليتنا نحو الحديث الشريف . هذا الى كتب كثيرة من أمهات مصادر الحديث ، لازالت بحاجة الى تحقيق ونشر علمي .

ولقد بدأت الأجيال الجديدة من شباب الأزهر تستجيب ، وأعطاها أساتذة الأزهر ، فى كلياته وخارجها ، ما يستطيعون من عون وتوجيه ، وأخذت كلية أصول الدين ، وجمع البحوث الاسلامية بالازهر الشريف ، وجهود علمائنا ، تخطط لزيادة العناية بعلوم الحديث ، وأخذت الجامعات الاسلامية ، ما بين المحيطين الهادى والأطلسى ، تنشئ لذلك معاهد متخصصة ، وتعلن ذلك فى توصياتها وبياناتها فى مؤتمراتها العلمية . وتعاونت دور النشر على تمويل هذه المشروعات ، ودخلت الأهرام مشكورة فى هذا المجال

الاسلامى ، وفى لقاءاتى مع المعنيين بالحديث الشريف من أساتذة الأزهر الشريف ، ومع الأساتذة الزائرين والمتنبيين ، واخواننا من أبناء العالم الاسلامى ، لمست طوال عصر نهضة جديدة ، وعناية بالحديث الشريف ، نرجو أن تؤتى ثمارها ، وتقوم بملء الفجوة التى تشير اليها مجموعة من أمهات كتب الحديث ، بقيت دون اكمال ، بعد أن سبق الى الله من قاموا بتحقيق أجزاء منها .

ما يقوم به السيد الدكتور « محمد الاحمدى أبو النور » محقق هذا الكتاب من تحقيق علمى منهجى يستند الى المصادر الأصيلة ، انما هو خطوة على هذا الطريق الطويل ، الذى يحتاج منا الى حسن تعاون بين أبناء الجيل الواحد ، وبين أجيال الأساتذة والطلاب ، على أساس من الاخاء العلمى ، الذى يرتفع بنا الى مستوى تتحدد فيه أبعاد المسئولية نحو المصدر الثانى من مصادر ديننا ، بعد كتاب الله تعالى .

والله أدعو أن يبارك فى هذه الجهود الشابة ، التى يسهم فيها أبناء الأزهر الشريف ، وأن يجعل التعاون البناء ، والاخاء العلمى ، والدقة العلمية ، شعار هذه النهضة فى علوم الحديث .

وأن يجزى الأهرام وكل عامل فى حقل الحديث الشريف عن الاسلام خير الجزاء .. وأن يجعل هذا الجهاد العلمى ، متواكباً مع

جهادنا ، من أجل استرداد مقدساتنا وأرضنا السليبة .

ربنا آتنا من لدنك رحمة وهيئ لنا من أمرنا رشدا .

القاهرة في :

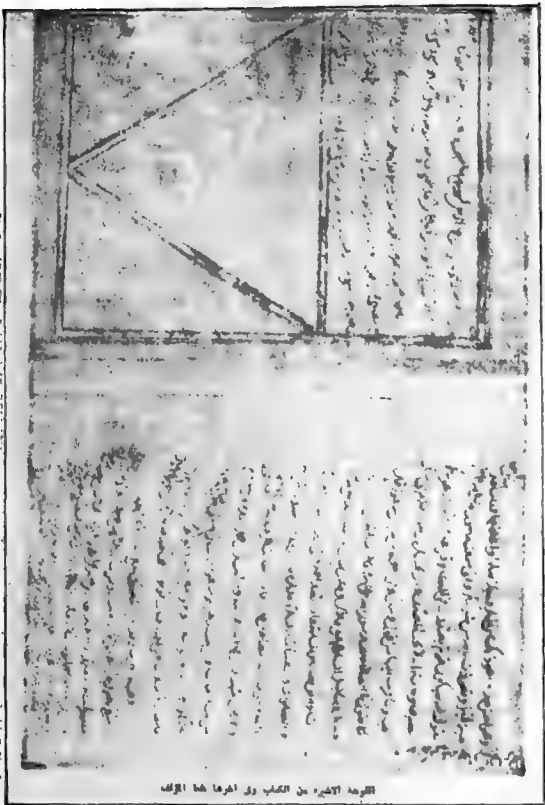
٢ من ذى الحجة ١٣٨٩هـ

٨ من فبراير ١٩٧٠ م

د . عبد العزيز كامل

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]





بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين
صلى الله عليه وسلم
في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٨٥

الحمد لله رب العالمين

الحمد لله رب العالمين
صلى الله عليه وسلم
في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٨٥

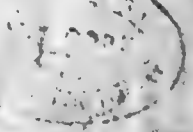
الحمد لله رب العالمين
صلى الله عليه وسلم
في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٨٥

الحمد لله رب العالمين

الحمد لله رب العالمين

الحمد لله رب العالمين

الحمد لله رب العالمين
صلى الله عليه وسلم
في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٨٥



بسم الله الرحمن الرحيم

(١) وصلواته وسلامه الأئمة الأئمة على سيدنا محمد وآله وصحبه .

قال الشيخ الامام العالم الأوحى ، شرف الاسلام ، مفتي الأئمة ، بقية السلف الكرام ، زين الدين : عبد الرحمن بن الشيخ الامام العلامة شهاب الدين : أحمد بن الشيخ الامام : رجب البغدادي ، رحمه الله ورضي عنه ، وأثابه الجنة بمنه وكرمه آمين :

الحمد لله الذي أكمل لنا الدين ، وأتم علينا النعمة ، وجعلنا أممًا - والله الحمد - خير أمة ، وبعث فينا رسولاً منا يتلو علينا آياته ويزكيها ويعلمنا الكتاب والحكمة ، أحمد (٢) على نعمه الجمّة .

وأشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة تكون لمن اعتصم بها خير عصمة .

وأشهد أن محمداً عبده ورسوله أرسله للعالمين رحمة ،

(١) من هنا الى قوله آمين من ب ، و ، س . وليس في هـ لا في م . ولا في ن .

(٢) في و : « أشكره » .

وفرض^(١) اليه بيان ما أنزل اليها ، فأوضح لنا كل الامور المهمة ،
وخصه بمجموع الكلم فربما جمع أشتات الحكم والعلوم في كلمة أو
شطر كلمة .

صلى الله عليه وسلم وعلى آله وأصحابه^(٢) صلاة تكون لنا
نورا من كل ظلمة ، وسلم تسليما .

أما بعد ، فإن الله سبحانه وتعالى بعث محمدا ﷺ بمجموع
الكلم ، وخصه بهدائع الحكم ، كما في الصحيحين عن أبي هريرة
رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال :

« بُعِثَ بِمَجْمُوعِ الْكَلِمِ » .

قال الزهري^(٣) رحمه الله :

جوامع الكلم فيما بلغنا : أن الله تعالى يجمع له الأمور الكثيرة
التي كانت تكتب في الكتب قبله في الأمر الواحد والأميرين ونحو
ذلك .

(١) في صلب م ، هـ : « وفرض عليه » وبهامش اشارة الى أن في نسخة :
« وفرض » .

(٢) في و : وصحبه .

(٣) في صلب م ، هـ : « النووي » وبهامش اشارة الى أن في نسخة : « الزهري »
وهذا يشعر أن النووي هو الصواب وليس كذلك فالزهري هو قائل هذا فيما ثبت بالأصول
الخطية ، وفيما نقله عنه البخاري في كتاب التعبير : باب المفاتيح في اليه ٢٥٣ / ١٢ ،
وفيما ذكره ابن حجر في هذا الموضع ، وفي كتاب الاعتصام : باب قول النبي ﷺ ،
بعثت بمجموع الكلم ٣٠٩ / ١٣ من الفتح .

وخرج الامام أحمد رحمه الله من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص^(١) رضى الله عنه قال :

« خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمًا كَالْمُودِغِ فَقَالَ : أَنَا مُحَمَّدٌ النَّبِيُّ الْأُمِّيُّ - قَالَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ - وَلَا يَبْغِي بَغْدِي ، أَوْ يَتَّبِعُ فَوَائِحَ الْكَلِمِ وَخَوَاتِمَهُ وَجَوَامِعَهُ . وَذَكَرَ الْحَدِيثَ »^(٢) :

وخرج أبو يعلى الموصلى من حديث عمر بن الخطاب رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال :

« إِلَى أَتَيْتُ جَوَامِعَ الْكَلِمِ وَخَوَاتِمَهُ وَأَخِصِرَ لِي الْكَلَامُ اخْتِصَارًا » .

وخرج الدار قطنى^(٣) رحمه الله من حديث ابن عباس رضى الله عنهما ، عن النبي ﷺ قال :

« أُعْطِيتُ جَوَامِعَ الْكَلِمِ وَاجْتَصَرَ لِي الْحَدِيثُ اخْتِصَارًا » .

(١) فى هـ ، م :

« وخرج الامام أحمد رحمه الله من حديث عمرو بن العاص » وهذا خطأ ، فالامام أحمد لم يخرج الحديث فى مسنده من حديث عمرو بن العاص وإنما أخرجه من حديث عبد الله ابن عمرو بن العاص ١٤٢ / ١٠ - ١٤٣ (معارف) من طريقين : أحدهما حسن والآخر صحيح كما ذكر محققه .

(٢) تمة الحديث بعد هذا : « وعلمت كم خزنة النار ، وحيلة العرش ، ونجوز فى ، وعوفيت ، وعوفيت أمتى ، فاسمعوا وأطيعوا مادمت فيكم ، فإذا ذهب لى فعليكم بكتاب الله ، أحلوا حلاله ، وحرموا حرامه » .

(٣) فى السنن ٢ / ٤٨٥ .

وروينا من حديث عبد الرحمن بن اسحاق القرشي عن أبي بردة
عن أبي موسى (الأشعري رضي الله عنه^(١)) قال قال رسول الله
ﷺ :

« أُعْطِيَ فَوَائِحَ الْكَلِمِ وَخَوَاتِمَهُ وَجَوَامِعُهُ . فَقُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ
عَلِمْنَا مِمَّا عَلَّمَكَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ . قَالَ فَقَلَّمْنَا التَّشْهَدَ . » .

وفي صحيح مسلم عن سعيد بن أبي بردة بن أبي موسى عن
أبيه عن جده أن النبي ﷺ سئل عن البتغ والمزر قال وكان رسول
الله ﷺ قد أعطى جوامع الكلم بخواتمه فقال :

« أَلْهِىَ عَنْ كُلِّ مُسْكِرٍ أَسْكِرَ عَنِ الصَّلَاةِ^(٢) » .

(١) ما بين القوسين ليس في ب .

(٢) في م ، هـ : « عن أبي موسى » ولا يلزم مع لاحقه .

(٣) الذى في صحيح مسلم من طريق سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن أبي موسى ،
قال بعثني النبي ﷺ أنا ومعاذ بن جبل الى اليمن ، فقلت : يا رسول الله إن شرابا يصنع
بأرضنا يقال له : المزر ، من الشعير ، وشراب يقال له : البتغ ، من العسل . فقال : « كل
مسكر حرام »

راجع كتاب الأشربة : باب بيان أن كل مسكر محر ٣ / ١٥٨٦

وإذا قلنا معنى قول ابن رجب : « في صحيح مسلم » أن يكون ما ساقه عنه فيه
بلفظة ، بل قد يكون المراد أنه فيه بمعنى ، كما في هذا المثال .

وروى هشام بن عمار^(١) في كتاب المبعث^(٢) بإسناده عن أبي سلام^(٣) الحبشي قال : حدثت أن النبي ﷺ كان يقول :
 فَضَّلْتُ عَلَى مَنْ قَبْلِي بَيْتٌ وَلَا فَخْرٌ فَلَذَكَرَ مِنْهَا جَوَامِعَ الْكَلِمِ
 فَقَالَ وَأَعْطَيْتُ جَوَامِعَ الْكَلِمِ وَكَانَ أَهْلُ الْكِتَابِ يَجْعَلُونَهَا جُزْءًا
 بِاللَّيْلِ إِلَى الصَّباحِ فَجَعَلَهَا لِي رُبِّي فِي آيَةٍ وَاحِدَةٍ ﴿سَبِّحَ لِلَّهِ مَا
 فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾^(٤)

فجوامع الكلم التي خص بها النبي ﷺ نوعان : أحدهما ماهو
 في القرآن كقوله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَايَ
 ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ﴾^(٥) قال الحسن
 لم تترك هذه الآية خيرا الا أمرت به ولا شرا الا نهت عنه .
 والثاني ماهو في كلامه ﷺ وهو منتشر موجود في السنن المأثورة
 عنه ﷺ .

(١) هو أبو الوليد السلمى الدمشقى ، روى عن مالك ، وروى عنه البخارى ،
 وألف كتباً منها : مبعث النبي ﷺ . ولد سنة ١٥٣ ، وتوفى سنة ٢٤٥ وله ترجمة في
 المعبر ١ / ٤٤٥ ، وميزان الاعتدال ٤ / ٣٠٢ - ٣٠٤ ، وتعليق التهذيب ١١ / ٥١ -
 ٥٤ .

(٢) في ن ، هـ ، م : « المبعث » .

(٣) في هـ ، م : « سالم » وهو خطأ .

(٤) سورة الحديد : ١

(٥) سورة التحل : ٩٠

وقد جمع العلماء رضى الله عنهم جموعا من كلماته ﷺ الجامعة :
فصنف الحافظ أبو بكر بن السنى كتابا سماه « الإيجاز وجوامع الكلم
من السنن المأثورة » .

وجمع القاضى أبو عبد الله القضاعى من جوامع الكلم
الوجيزة^(١) كتابا سماه : « الشهاب فى الحكم والآداب » .

وصنف على متواله قوم آخرون فرادوا على ما ذكره زيادة كثيرة
وأشار الخطائى فى أول كتابه غريب الحديث الى يسير من
الأحاديث الجامعة .

وأمل الامام الحافظ أبو عمرو بن الصلاح مجلسا سماه الأحاديث
الكلية جمع فيه الأحاديث الجوامع التى يقال إن مدار الدين عليها ،
وما كان فى معناها من الكلمات الجامعة الوجيزة فاشتمل مجلسه هذا
على ستة وعشرين حديثا .

ثم ان الفقيه الامام الزاهد القدوة أبا زكريا يحيى النووى - رحمة
الله عليه - أخذ هذه الأحاديث التى أملاها ابن الصلاح وزاد عليها
تمام اثنين وأربعين حديثا وسمى كتابه بالأربعين . واشتهرت هذه
الأربعون التى جمعها وكثر حفظها ونفع الله بها ببركة نية جامعها
وحسن قصده رحمه الله تعالى .

(١) فى هـ ، م : « المجيزة » وأشهر بالهامش الى أن فى نسخة أخرى الوجيزة .

وقد تكرر سؤال جماعة من طلبة العلم والدين لتعليق شرح لهذه الأحاديث المشار إليها فاستخرت الله تعالى في جمع كتاب يتضمن شرح مايسره الله تعالى من معانيها وتقيد مايفتح به سبحانه من تبين قواعدها ومبانيها . وإياه أسأل العون على ماقصده والتوفيق لصلاح^(١) النية والقصص فيما أردته . وأعول في أمرى كله عليه وأبرأ من الحول والقوة الاإله .

وقد كان بعض من شرح هذه الأربعين قد تعقب على جماعها رحمه الله تركه لحديث :

« أَلْحِقُوا الْفَرَائِضَ بِأَهْلِهَا فَمَا أَبْقَتِ الْفَرَائِضَ قَلًّا وَلِيَ رَجُلٍ ذَكَرَ » .

قال : لأنه الجامع لقواعد الفرائض التي هي نصف العلم ، فكان ينبغي ذكره في هذه الأحاديث الجامعة كما ذكر حديث : البينة على المدعى واليمين على من أنكر ، لجمعه لأحكام القضاء . فرأيت أنا أن أضم هذا الحديث الى أحاديث الأربعين التي جمعها الشيخ رحمه الله ، وأن أضم الى ذلك كله أحاديث آخر من جوامع الكلم الجامعة لأنواع العلوم والحكم حتى تكمل عدة الأحاديث كلها خمسين حديثا .

وهذه^(٢) تسمية الأحاديث المزينة على ما ذكره الشيخ رحمه الله

في كتابه :

(١) في هـ ، م : : لصالح .

(٢) في هـ ، م : : فهذه .

حديث « لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَكُونَ هَوَاهُ تَبَعًا لِمَا جِئْتُ بِهِ »
وحديث « إِنَّكَ مَا دَعَوْتَنِي وَرَجَوْتَنِي غَفَرْتُ لَكَ عَلَى مَا كَانَ مِنْكَ
وَلَا أُبَالِي »^(١) .

وحديث « أَلْحَقُوا الْفَرَائِضَ بِأَهْلِهَا » .

وحديث « يَنْحَرُمُ مِنَ الرِّضَاعِ مَا يَنْحَرُمُ مِنَ النَّسَبِ » .

وحديث « إِنَّ اللَّهَ إِذَا حَرَّمَ شَيْئًا حَرَّمَ ثَمَنَهُ » .

وحديث « كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ » .

وحديث « مَا مَلَأَ ابْنُ آدَمَ وَعَاءً شَرًّا مِنْ بَطْنِهِ » .

وحديث « أَرْبَعٌ مِنْ كُنَّ فِيهِ كَانَ مُتَافِقًا » .

وحديث « لَوْ أَنَّكُمْ تَوَكَّلْتُمْ عَلَى اللَّهِ حَقَّ تَوَكُّلِهِ لَرَزَقَكُمْ كَمَا
يُرْزَقُ الطَّيْرُ » .

وحديث « لَا يَزَالُ لِسَانُكَ رَطْبًا مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى » .

وسميته (جامع العلوم والحكم ، في شرح خمسين حديثاً من
جوامع الكلم) .

واعلم أنه ليس غرضي (إلا شرح الألفاظ النبوية التي تضمنتها
هذه الأحاديث الكلية فلذلك لا أتقيد بألفاظ^(٢) الشيخ رحمه

(١) هذان الحديثان زيادة واجبة ، فقد سقطا من الاصول بينما أوردتهما ابن رجب
فيما يأتي رقم ٤١ ، ٤٢ . وحديث « الحقو الفرائض » هو الثالث والاربعون .. الخ .

(٢) ما بين القوسين سقط من ب .

الله^(١) في تراجم رواية هذه الأحاديث من الصحابة رضى الله عنهم ، ولا بألفاظه في العزو الى الكتب التي يعزو اليها ، وإنما آقى بالمعنى الذى يدل على ذلك ، لأننى قد أعلمتك أنه ليس لى غرض فى غير شرح معانى كلمات النبى ﷺ الجوامع وما تتضمنه^(٢) من الآداب والحكم والمعارف والأحكام والشرائع ، وأشير اشارة لطيفة قبل الكلام فى شرح الحديث الى اسناده ليُعلم بذلك صحته وقوته وضعفه ، وأذكر بعض ما روى فى معناه من الأحاديث ان كان فى ذلك الباب شىء غير الحديث الذى ذكره الشيخ . وان لم يكن فى الباب غيره أو لم يكن يصح فيه غيره - نهت على ذلك كله .

وبالله التوفيق والمستعان ، وعليه التكلان ، ولا حول ولا قوة الا بالله

(١) فى هـ ، م : بكلام ، وأشير بالهامش الى ما ألبتاه تبعاً للاصول .

(٢) ما بين القوسين من ب .

(٣) فى س ، م ، هـ : « يتضمنه » وفى ن : « تضمنته » وقد أشير اليها فى هامش

م ، هـ .

بسم الله الرحمن الرحيم الحديث الأول

« عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ أَبِي حَفْصٍ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ^(١) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : إِذَا الْأَعْمَالُ بِالْأَيَّامِ ، وَإِنَّمَا لِكُلِّ أَمْرٍ مَأْتَوَى ، فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهِيَ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ لِلدُّنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ امْرَأَةً يَنْكِحُهَا فَهِيَ هِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ » .

رواه البخارى ومسلم .

هذا الحديث تفرد بروايته يحيى بن سعيد الأنصارى عن محمد بن ابراهيم التيمى ، عن علقمة بن أبى وقاص الليثى ، عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه .

(١) هو الخليفة العادل الذى جعل الله الحق على لسانه وقلبه ، ونعم المجتمع فى عهده بالعدالة والمساواة والحرية ، ولد بعد عام الفيل بثلاث عشرة سنة ، ودامت خلافته بعد أبى بكر عشر سنوات ، وستة أشهر واستشهد لأربع بقين من ذى الحجة سنة ٢٣ . وترجمته فى الاستيعاب ١١٤٤ / ٢ - ١١٥٩ ، وأسند الغابة . والرياض النضرة ١ / ٢٤٥ - ١٠٩ / ٢ ، والبداية والنهاية ١٣٣ / ٧ - ١٤١ ، والاصابة ٢٧٩ / ٤ - ٢٨٠ .

وليس له طريق يصح غير هذا الطريق . كذا قال علي بن المديني وغيره .

وقال الخطابي : لأعلم خلافا بين أهل الحديث في ذلك ، مع أنه قد روى من حديث أبي سعيد وغيره . وقد قيل : انه قد روى من طرق كثيرة لكن لا يصح من ذلك شيء عند الحفاظ .
ثم رواه عن الانصارى الخلق الكثير ، والجم الغفير ، فقيل : رواه عنه أكثر من مائتي^(١) راو وقيل : رواه عنه سبعمائة راو^(٢) .
ومن أعيانهم الامام مالك ، والثوري ، والاوزاعي ، وابن المبارك ، والليث بن سعد ، وحamad بن زيد ، وشعبة ، وابن عيينة ، وغيرهم .

واتفق العلماء على صحته وتلقيه بالقبول ، وبه صدر البخاري كتابه الصحيح^(٣) وأقامه مقام الخطبة له ، اشارة منه الى أن كل

(١) ذكر ذلك النووي في شرحه للبخاري ٢٧ / ١ ثم أضاف : فهو حديث مشهور بالنسبة الى آخره ، غريب بالنسبة الى أوله ، وليس متواترا لفقد شرط التواتر في أوله ، ولكنه مجمع على صحته .. الخ .

(٢) القائل بهذا هو الحفاظ أبو اسماعيل الانصارى المروى كما ذكره ابن حجر في فتح الباري ٩ / ١ وقد عقب عليه بقوله : وأنا أستبعد صحة هذا فقد تتبعته طرقه من الروايات المشهورة والأجزاء النثورة منذ طلبت الحديث الى وقفي هذا فما قدرت على تكميل المائة .

(٣) لم يقتصر البخاري على اخراج هذا الحديث في صدر الصحيح وإنما أخرجه كذلك في مواطن عديدة من صحيحه ، منها كتاب الايمان : باب ما جاء أن الاعمال بالنية =

عمل لا يراد به وجه الله فهو باطل ، لاثمة له في الدنيا ، ولا في الآخرة ، ولهذا قال عبد الرحمن بن مهدي : لو صنفت كتابا في الابواب لجمعت حديث عمر بن الخطاب في الأعمال بالنيات في كل باب . .

وعنه أنه قال : من أراد أن يصنف كتابا فليبدأ بحديث الأعمال بالنيات .

وهذا الحديث أحد الأحاديث التي يدور الدين عليها .

فروى عن الشافعي أنه قال : هذا الحديث ثلث العلم ، ويدخل في سبعين بابا من الفقه .

وعن الامام أحمد رضى الله عنه قال : أصول الاسلام على ثلاثة أحاديث :

حديث عمر : **إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ** .

وحديث عائشة : **« مَنْ أَخَذَتْ فِي أَمْرٍ هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ زُورٌ »** .

وحديث النعمان بن بشير : **« الْحَلَالُ يَبِينُ وَالْحَرَامُ يَبِينُ »** .

وقال الحاكم : حدثونا عن عبد الله بن أحمد عن أبيه أنه ذكر قوله

=والحسبة ولكل امرئ ما نوى ١٢٦/١ ، وكتاب الفضائل : باب هجرة النبي ﷺ ١٧٧/٧ من الفتح .

وأخرجه مسلم في كتاب الامارة : باب قوله ﷺ : **إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّةِ** ٣/١٥١٥ - ١٥١٦ .

عليه السلام : « الأعمال بالنيات » وقوله : « إِنَّ خَلْقَ أَحَدِكُمْ يَجْمَعُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا » ، وقوله : « مَنْ أَخَذَتْ فِي دِينِنَا مَا لَيْسَ مِنْهُ ^(١) فَهُوَ رَدٌّ » فقال : ينبغي أن يبدأ ^(٢) بهذه الأحاديث في كل تصنيف ، فانها أصول الأحاديث .

وعن اسحاق بن راهويه قال : أربعة أحاديث هي من أصول الدين : حديث عمر : « إِلْمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ » ، وحديث « الْحَلَالُ بَيْنَ وَالْحَرَامِ بَيْنَ » .

وحديث « إِنَّ خَلْقَ أَحَدِكُمْ يَجْمَعُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا » .
وحديث « مَنْ صَنَعَ فِي أَمْرِنَا ^(٣) مَا لَيْسَ ^(٤) مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ » .

وروى عثمان بن سعيد عن أبي عبيد قال : جمع النبي ﷺ جميع أمر الآخرة في كلمة واحدة : « مَنْ أَخَذَتْ فِي أَمْرِنَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ » وجمع أمر الدنيا في كلمة واحدة : « إِلْمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ » يدخلان في كل باب .

وعن أبي داود قال : نظرت في الحديث المسند فإذا هو أربعة آلاف حديث ، ثم نظرت فإذا مدار الأربعة ^(٥) آلاف حديث على أربعة أحاديث :

-
- (١) في هـ ، م : « فيه » .
(٢) في هـ ، م : « يبدأ » .
(٣) في هـ ، م : « من صنع في أمرنا شيئاً ما » .
(٤) في هـ ، م : « فيه » .
(٥) في هـ ، م : « أربعة » .

حديث النعمان بن بشير « الْحَلَالُ بَيْنَ وَالْحَرَامِ بَيْنَ » .
 وحديث عمر « إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ » .
 وحديث أبي هريرة « إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا ، وَإِنَّ اللَّهَ
 أَمَرَ الْمُؤْمِنِينَ بِمَا أَمَرَ بِهِ الْمُرْسَلِينَ . الحديث » .
 وحديث « مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَغْنِيهِ » .
 قال : فكل حديث من هذه الأربعة ربع العلم .

وعن أبي دواد ، رضى الله عنه ، أيضا قال : كتبت عن رسول
 الله ﷺ خمسمائة ألف حديث ، انتخبت منها ماتضمنه هذا
 الكتاب ، يعنى كتاب السنن ، جمعت فيه أربعة آلاف وثمانمائة حديث
 ويكفى الانسان لدينه من ذلك أربعة أحاديث : أحدها : قوله ﷺ
 « إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ » ^(١) .

والثانى : قوله ﷺ « مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَغْنِيهِ » .
 والثالث : قوله ﷺ « لَا يَكُونُ مُؤْمِنًا حَتَّى لَا يَرْضَى لِأَخِيهِ إِلَّا
 مَا رَضَى لِنَفْسِهِ » .

والرابع : قوله ﷺ « الْحَلَالُ بَيْنَ وَالْحَرَامِ بَيْنَ » .
 وفى رواية أخرى عنه أنه قال : الفقه ^(٢) يدور على خمسة
 أحاديث « الْحَلَالُ بَيْنَ وَالْحَرَامِ بَيْنَ » .

(١) فى ب ، ن : « الأعمال بالنيات » .

(٢) فى و : « الفقيه » .

(وقوله ﷺ : لَا ضَرَرٌ وَلَا ضِرَارٌ)^(١) .

وقوله : « إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ » وقوله : « الدِّينُ النَّصِيحَةُ » .

وقوله : « مَا تَهَيَّئْتُمْ عَنْهُ فَأَجْتَبُوهُ ، وَمَا أَمَرْتُكُمْ بِهِ فَأَتُوا مِنْهُ

مَا اسْتَطَعْتُمْ » .

وفي رواية عنه ، قال : أصول السنن في كل فن أربعة أحاديث :

حديث عمر « إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ » .

وحديث « الْحَلَالُ بَيِّنٌ ، وَالْحَرَامُ بَيِّنٌ » .

وحديث : « مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَغْنِيهِ » .

وحديث : اَزْهَدْ فِي الدُّنْيَا يُحِبُّكَ اللَّهُ وَاَزْهَدْ فِيمَا فِي أَيْدِي

النَّاسِ يُحِبُّكَ النَّاسُ^(٢) .

وللحافظ أبي الحسن : طاهر بن مفوز^(٣) المعافى الأندلسي :

عمدة^(٤) الدين عندنا كلمات * أربع من كلام خير البرية

اتق المشبهات^(٥) وازهد ودع ما ليس يعينك واعملن بنيه

(١) ما بين القوسين سقط من و .

(٢) في م « يحبك الله » وهو خلاف ما في الأصول .

(٣) في م « مفوز » وهو خطأ ، وطاهر بن مفوز من أهل شاطبة . روى عن ابن

عبد البر وكان أثبت الناس فيه ، وسمع من الباجي وغيره وعني بالحديث حفظا وإتقاناً والبيتان

المذكوران قد أوردهما ابن بشكوال عند ترجمته له في الصلة ١ / ٢٣٥ - ٢٣٦) . ولد

سنة ٤٢٧ وتوفي سنة ٤٨٤ .

(٤) في الصلة : « عمدة » .

(٥) في الصلة : « المشبهات » .

• فقله ﷺ : « إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ » وفي رواية « الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ » وكلاهما يقتضى الحصر على الصحيح ، وليس غرضنا هاهنا توجيه ذلك ولا بسط القول فيه .

وقد اختلفوا فى تقدير قوله الأعمال بالنيات : فكثير من المتأخرين يزعم أن تقديره : الأعمال صحيحة ، أو معتبرة ومقبولة ، بالنيات ، وعلى هذا فالأعمال إنما أريد بها الأعمال الشرعية المفتقرة الى النية فأما ما لا يفتقر الى النية كالعادات من الأكل والشرب واللبس وغيرها أو مثل رد الأمانات والمضمونات كالودائع والغصوب^(١) ، فلا يحتاج شيء من ذلك الى نية . فيخص هذا كله من عموم الأعمال المذكورة هاهنا .

وقال آخرون : بل الأعمال هاهنا على عمومها لا يختص منها شيء ، وحكاه بعضهم عن الجمهور ، كأنه يريد به جمهور المتقدمين .

وقد وقع ذلك فى كلام ابن جرير الطبرى ، وأبى طالب المكي ، وغيرهما من المتقدمين ، وهو ظاهر كلام الامام أحمد ، قال فى رواية حنبل^(٢) : أحب لكل من عمل عملا من صلاة أو صيام أو صدقة أو نوع من أنواع البر أن تكون النية متقدمة فى ذلك قبل الفعل ،

(١) فى ن ، و : « للغصوب » .

(٢) فى م : « حنبل » وهو تصحيف .

قال النبي ﷺ : « الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ » فهذا يأتي على كل أمر من الأمور .

وقال الفضل بن زياد : سألت أبا عبد الله يعني أحمد عن النية في العمل ، قلت : كيف النية ؟ قال : يعالج نفسه ، إذا أراد عملا لا يريد به الناس .

وقال أحمد بن داود الحرى : حدث يزيد بن هارون بحديث عمر « الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ » - وأحمد جالس - فقال أحمد ليزيد : يا أبا خالد هذا الخناق .

وعلى هذا القول فقيل تقدير الكلام : الأعمال واقعة أو حاصلة بالنيات ، فيكون اخبارا عن الأعمال الاختيارية أنها لا تقع الا عن قصد من العامل هو سبب عملها ووجودها ، ويكون قوله بعد ذلك « وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَّا نَوَى » اخبارا عن حكم الشرع وهو أن حظ العامل من عمله نيته فان كانت صالحة فعمله صالح فله أجره ، وان كانت فاسدة فعمله فاسد فعليه وزره .

ويحتمل أن يكون التقدير في قوله : « الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ » صالحة أو فاسدة أو مقبولة أو مردودة أو مثاب عليها ، أو غير مثاب عليها بالنيات ، فيكون خبرا عن الحكم الشرعى : هو أن صلاحها وفسادها بحسب صلاح النية وفسادها ، كقوله ﷺ : « إِنَّمَا الْأَعْمَالُ

بِالْخَوَاتِيمِ ، أَيْ أَنْ صَلاَحُهَا وَفَسَادُهَا وَقَبُولُهَا وَعَدَمُهَا بِحَسَبِ
الْحَاقَّةِ .

وقوله بعد ذلك « وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَّا كَوَى » اخبار أنه لا يحصل
له من عمله الا ما نواه به ، فان نوى خيرا حصل له خير ، وان نوى
شرا حصل له شر .

وليس هذا تكريرا محضا للجملة الأولى ، فان الجملة الأولى دلت
على أن صلاح العمل وفساده بحسب النية مقتضية لايجادها ، والجملة
الثانية دلت على أن ثواب العامل على عمله بحسب نيته الصالحة وأن
عقابه عليه بحسب الفاسدة .

وقد تكون نيته مباحة فيكون العمل مباحا فلا يحصل له ثواب
ولا عقاب فالعمل في نفسه : صلاحه وفساده وإباحته بحسب نيته
(الحاملة^(١)) عليه المقتضية لوجوده ، وثواب العامل وعقابه وسلامته
بحسب النية^(٢) ، التي صار بها العمل صالحا أو فاسدا أو مباحا .
واعلم أن النية في اللغة نوع من القصد والارادة وان كان قد فرق
بين هذه الألفاظ بما ليس هذا موضع ذكره .

والنية في كلام العلماء تقع بمعنيين .

(١) في ن : « الحاصلة » وهو تصحيف .

(٢) ما بين القوسين سقط من ب .

أحدهما بمعنى^(١) تمييز العبادات بعضها عن بعض (كتميز صلاة الظهر من صلاة العصر مثلا وتميز صيام^(٢) رمضان من صيام غيره أو تمييز العبادات من العادات) كتميز الغسل من الجنابة من غسل التبرد والتنظيف ونحو ذلك . وهذه النية هي التي توجد كثيرا في كلام الفقهاء في كتبهم .

والمعنى الثاني بمعنى تمييز المقصود بالعمل ، وهل هو الله وحده لا شريك له أم الله وغيره ؟ وهذه هي النية التي يتكلم فيها العارفون في كتبهم على الاخلاص وتوابعه وهي التي توجد كثيرا في كلام السلف المتقدمين .

وقد صنف أبو بكر بن أبي الدنيا مصنفا سماه « كتاب الاخلاص والنية » وإنما أراد هذه النية وهي النية التي يتكرر ذكرها في كلام النبي ﷺ : تارة بلفظ النية ، وتارة بلفظ الارادة ، وتارة بلفظ مقارب لذلك . وقد جاء ذكرها كثيرا في كتاب الله عز وجل بغير لفظ النية أيضا من الألفاظ المقاربة لها .

وإنما فرق من فرق بين النية وبين الارادة والقصد ونحوهما^(٣) لظنهم اختصاص النية بالمعنى الأول الذي يذكره الفقهاء .

(١) سقط من م .

(٢) سقط من م .

(٣) في ن ، ط : « ونحوها » .

فمنهم من قال : النية تختص بفعل الناولى ، والارادة لا تختص بذلك كما يريد الانسان من الله أن يغفر له ولا ينوي ذلك .

وقد ذكرنا أن النية في كلام النبي ﷺ وسلف الأمة انما يراد بها هذا المعنى الثانى غالبا فهى حيثئذ بمعنى الارادة ولذلك يعبر عنها بلفظ الارادة في القرآن كثيرا كما في قوله تعالى :

﴿ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ۖ ﴾ ^(١)

وقوله عز وجل : ﴿ تُرِيدُونَ عَرَصَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ۖ ﴾ ^(٢)

وقوله تعالى : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوفِ إِلَيْهِمْ أَعْمَلَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ ﴾ ^(٣)

وقوله : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي

حَرْثِهِ ۖ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ

فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ ﴾ ^(٤)

(١) سورة آل عمران : ١٥٢

(٢) سورة الانفال : ٦٧ .

(٣) سورة هود : ١٥ .

(٤) سورة الشورى : ٢٠ .

وقوله تعالى : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ
 تُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا ﴾ (١)

وقوله : ﴿ وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ
 وَجْهَهُ ﴾ (٢)

وقوله : ﴿ وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ
 يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ
 عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ (٣)

وقوله : ﴿ ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ ﴾ (٤)

وقوله : ﴿ وَمَاءٌ أَنْتُمْ مِنْ رَبِّالْيَرَبُّوْا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ
 فَلَا يَرَبُّوْا عِنْدَ اللَّهِ وَمَاءٌ أَنْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ
 فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ ﴾ (٥)

(١) سورة الاسراء : ١٨

(٢) سورة الانعام : ٥٢

(٣) سورة الكهف : ٢٨

(٤) سورة الروم : ٢٨

(٥) سورة الروم : ٣٩

وقد يعبر عنها في القرآن بلفظ الابتغاء كما في قوله تعالى :

﴿إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى﴾ ^(١)

وقوله تعالى ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ

مَرْضَاتِ اللَّهِ وَلِتَنبَتَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ كَثِيرٌ مِنْ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا
وَابِلٌ فَفَاتَتْ أَكْطَلَهَا ضِعْفَيْنِ فَإِنْ لَمْ يُصْبَهَا وَابِلٌ فَطَلٌّ

وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ^(٢)

وقوله تعالى ﴿وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ ^٣

وقوله : ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ حَوَاجِهِمْ إِلَّا مِنْ أَمْرٍ

بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ يَفْعَلْ

ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ^(٤)

(١) سورة الليل : ٢٠

(٢) سورة البقرة : ٢٦٥

(٣) سورة البقرة : ٢٧٢

(٤) سورة النساء : ١١٤

ففنى الخير عن كثير مما يتناجى الناس به الا فى الأمر المعروف ،
وخص من أفراد الصدقة والاصلاح بين الناس لعموم نفعها فذل
ذلك على أن التناجى بذلك خير ، وأما الثواب عليه من الله فخصه
بمن فعله ابتغاء مرضات الله .

وانما جعل الأمر بالمعروف من الصدقة والاصلاح بين الناس
وغيرهما خيرا وان لم يتبع به وجه الله لما يترتب على ذلك من النفع
المتعدى ، فيحصل به للناس احسان وخير .

وأما بالنسبة الى الأمر فان قصد به وجه الله وابتغاء مرضاته كان
خيرا له وأثيب عليه ، وان لم يقصد لم يكن خيرا له ولا ثواب له
عليه .

وهذا بخلاف من صلى وصام وذكر الله يقصد بذلك عرض الدنيا
فانه لاخير له فيه بالكلية ، لأنه لا نفع فى ذلك لصاحبه لما يترتب
عليه من الاثم فيه ، والافغيره^(١) لأنه لا يتعدى نفعه الى أحد اللهم
الا أن يحصل لأحد اقتداء به فى ذلك .

وأما ماورد فى السنة وكلام السلف من تسمية هذا المعنى بالنية
فكثير جدا ، ونحن نذكر بعضه كما خرج الامام أحمد والنسائي من
حديث عبادة بن الصامت رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال :

(١) فى ن : لا لغيره .

« مَنْ غَزَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَمْ يَنْوَ إِلَّا عَقْلًا فَلَهُ مَا نَوَى » (١) .

وخرج الامام أحمد من حديث ابن مسعود رضى الله عنه عن
النبي ﷺ قال :

« إِنْ أَكْثَرَ شَهْدَاءِ أُمَّتِي أَصْحَابُ الْفُرَشِ وَرُبَّ قَتِيلٍ بَيْنَ صَفَيْنِ
اللَّهُ أَعْلَمُ بَيْنَهُ » (٢) .

وخرج ابن ماجه من حديث جابر بن عبد الله رضى الله عنه
عن النبي ﷺ قال :

« يُخْشَرُ النَّاسُ عَلَى لِيَّانِهِمْ » (٣) .

* ومن حديث أبى هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال :

« إِنْ لِمَا يُنْعَثُ النَّاسُ عَلَى لِيَّانِهِمْ » (٤) .

* وخرج ابن أبى الدنيا من حديث عمر رضى الله عنه عن النبي

ﷺ قال :

« إِنْ لِمَا يُنْعَثُ الْمُقْتَبِلُونَ عَلَى لِيَّانِهِمْ » .

(١) سنن الترمذى . كتاب الجهاد : باب من غزا فى سبيل الله ولم ينو من غزائه الا

عقلا ٥٩ / ٢ .

(٢) مسند أحمد ٥ / ٢٩٠ - ٢٩١ (المعارف) مرسلا .

وذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد ، كتاب الجهاد : باب رب قتل بين الصفتين الله اعلم
بنيته ٣٠٢ / ٥ وقال : رواه احمد هكذا ولم أره ذكر ابن مسعود وفيه ابن لميعة وحديثه
حسن وفيه ضعف ، والظاهر انه مرسل ورجاله ثقات .

(٣) فى السنن : كتاب الزهد : باب اللية ٢ / ١٤١٤ .

(٤) فى الموضوع نفسه وذكر صاحب الزوائد أن فى اسناده ليث بن سليم وهو ضعيف

ثم قال : ويشهد له حديث جابر وقد رواه مسلم .

• وفي صحيح مسلم عن أم سلمة رضى الله عنها عن النبي ﷺ

قال :

« يَفُودُ عَائِدٌ بِالنِّيتِ قَبِيْعَتُ إِلَيْهِ بَعَثَ فَإِذَا كَانُوا بِبَيْدَاءٍ مِنْ الْأَرْضِ حُسِفَ بِهِمْ فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ فَكَيْفَ بِمَنْ كَانَ كَارِهَا ؟ قَالَ يُحْسَفُ بِهِ مَعَهُمْ وَلَكِنَّهُ يَبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى نَيْتِهِ » (١) .

وفيه أيضا عن عائشة رضى الله عنها عن النبي ﷺ معنى هذا

الحديث وقال فيه :

يَهْلِكُونَ مَهْلَكًا وَاحِدًا وَيَصْدُرُونَ مَصَادِرَ شَيْءٍ ، يَبْعَثُهُمْ (٢)
الله عَلَى نِيَابَتِهِمْ (٣)

وخرج الامام أحمد وابن ماجه من حديث زيد بن ثابت عن

النبي ﷺ قال :

مِنْ كَانَتْ الدُّنْيَا هَمَّهُ قَرَّقَ اللَّهُ شِمْلَهُ - وفي لفظ أَمْرُهُ - وَجَعَلَ
فَقْرَهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ وَلَمْ يَأْتِهِ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا مَا كُحِبَ لَهُ وَمِنْ كَانَتْ
الْآخِرَةُ يَتَنَبَّهَ جَمَعَ اللَّهُ لَهُ أَمْرَهُ وَجَعَلَ غِنَاهُ فِي قَلْبِهِ وَأَتَتْهُ الدُّنْيَا وَهِيَ
رَاغِمَةٌ .

(١) صحيح مسلم . كتاب الفتن واشراط الساعة : باب الحسف بالجيش الذى يؤم

البيت ٢٢٠٨ / ٤ - ٢٢٠٩ .

(٢) في هـ ، م : « ويبعثهم » ، وما أتبناه موافق لما في مسلم ، ولما في الاصول .

(٣) مسلم في الباب المذكور ٢٢١٠ / ٤ - ٢٢١١ ومعنى الحديث أن الهلاك يقع

في الدنيا على جميعهم ، ولكنهم يبعثون مختلفين باختلاف نياتهم .

هذا لفظ ابن ماجه^(١) .

ولفظ أحمد « مَنْ كَانَ^(٢) هَمَّهُ الْآخِرَةُ وَمَنْ كَانَتْ نِيَّتُهُ الدُّنْيَا » .

وخرجه ابن أبي الدنيا وعنده « مَنْ كَانَتْ نِيَّتُهُ الْآخِرَةُ وَمَنْ كَانَتْ نِيَّتُهُ الدُّنْيَا »

وفي الصحيحين عن سعد^(٣) بن أبي وقاص عن النبي ﷺ قال : إِيَّاكَ لَنْ تُنْفِقَ نَفَقَةً تَبْتَغِي بِهَا وَجْهَ اللَّهِ إِلَّا أَثْبَتْ عَلَيْهَا حَتَّى الَّلُقْمَةِ تَجْعَلُهَا فِي فِئِ امْرَأَتِكَ^(٤) .

وروى ابن أبي الدنيا باسناد منقطع عن عمر قال : لَا عَمَلٍ لِمَنْ لَا نِيَّةَ لَهُ وَلَا أَجْرَ لِمَنْ لَا حِسْبَةَ لَهُ .

يعنى لا أجر لمن لم يحتسب ثواب عمله عند الله عز وجل .
وباسناد ضعيف عن ابن مسعود قال لا ينفع قول الا بعمل ، ولا ينفع قول وعمل الا بنية ، ولا ينفع قول وعمل ونية^(٥) الا بما وافق السنة .

(١) في السنن : كتاب الزهد . باب العلم بالدنيا ١٣٧٥ / ٢ وذكر صاحب الزوائد أن اسناده صحيح ورجاله ثقات .

(٢) في هـ ، : « كَانَتْ » .

(٣) في هـ ، م : « سعيد » وهو تحريف .

(٤) البخارى في كتاب الايمان : باب ماجاء ان الاعمال بالنية والحسبة ١٢٧ / ١ من الفتح ، ومسلم في كتاب الوصية : باب الوصية بالثلث ١٢٥٠ / ٣ - ١٢٥١ .

(٥) في هـ ، م : ولا ينفع قول ولا عمل الا بنية ، ولا ينفع قول ولا عمل ولا نية .

وعن يحيى بن أبى كثير قال : تعلموا النية فانها أبلغ من العمل .
وعن زبيد اليامي^(١) قال : انى لأحب أن تكون لى نية فى كل
شئ حتى فى الطعام والشراب .

وعنه أنه قال : انو فى كل شئ تريد الخير حتى خروجك الى
الكناسة .

وعن داود الطائى ، قال : رأيت الخير كله انما يجمعه حسن النية
وكفاك بها خيرا وان لم تنصّب .

قال داود : والبرُّ همةُ التقى ولو تعلقت جميع جوارحه بحب الدنيا
لردته يوما نيته الى أصله .

وعن سفيان الثورى قال : ما عاجلت شيئا أشد على من نيتى لأنها
تقلب على .

وعن يوسف بن أسباط قال : تخلص النية من فسادها أشد على
العاملين من طول الاجتهاد .

(١) اى هـ ، م : « زيد الشامي » وهو تحريف ، فهو زيد بن الحارث بن عبد الكريم
ابن عمرو بن كعب اليامي نسبة الى يام : بطن من همدان . روى عن ابراهيم النخعي وروى
عنه مالك بن مغول والاعمش ووقع البخارى وابن حبان . توفى سنة ١٢٢ وقيل ١٢٤
وله ترجمة فى التاريخ الكبير للبخارى ٤١١/١/٢ والثقات لابن حبان لوحة ٢٢ ب اتباع
التابعين ، وتهذيب التهذيب ٣/٣١٠ - ٣١١ . وانظر لب الباب ص ٢٨٢ .

وقيل لنافع بن جبير^(١) ألا تشهد الجنائزة ؟ قال : كما أنت حتى أنوى قال : ففكر هنية^(٢) ثم قال : امض .

وعن مطرف بن عبد الله قال : صلاح القلب بصلاح العمل وصلاح العمل بصلاح النية .

وعن بعض السلف قال : من سرّه أن يكمل له عمله فليُحسّن نيّته فإن الله عز وجل يأجر العبد إذا حسّن نيّته حتى باللحمة .

وعن ابن المبارك قال : ربّ عمل صغير تُعظّمه النية ، ورب عمل كبير تُصغّره النية .

وقال ابن عجلان : لا يصلح العمل الا بثلاث : التقوى لله والنية الحسنة والاصابة .

وقال الفضيل بن عياض : انما يريد الله عز وجل منك نيتك وارادتك .

وعن يوسف بن أسباط قال : ايثار الله عز وجل أفضل من القتل في سبيل الله .

خرج ذلك كله ابن أبي الدنيا في « كتاب الاخلاص والنية » . وروى فيه باسناد منقطع عن عمر قال : أفضل الأعمال أداء

(١) في هـ : « حبيب » ، وفي م : « حبيب » وهو تحريف .

(٢) في د ، ن ، هـ : « هنية » وفي ط : « هنية » .

ما افترض الله عز وجل والورع عما حرم الله عز وجل وصدق النية
فيما عند الله عز وجل .

وبهذا يُعلم معنى ما روى عن الامام أحمد^(١) أن أصول الاسلام
ثلاثة أحاديث :

حديث « إِيْمًا بِالْأَعْمَالِ بِالنِّيَّاتِ » .
وحديث « مَنْ أَخَذَتْ فِي أَمْرِنَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ » .
وحديث « الْحَلَالُ بَيْنَ وَالْحَرَامِ بَيْنَ » .

فإن الدين كله يرجع الى فعل المأمورات وترك المحظورات
والتوقف عن الشبهات ، وهذا كله تضمنه حديث النعمان بن بشير .

وانما يتم ذلك بأمرين : أحدهما أن يكون العمل في ظاهره على
موافقة السنة وهذا هو الذي يتضمنه حديث عائشة :

« مَنْ أَخَذَتْ فِي أَمْرِنَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ » .

والثاني أن يكون العمل في باطنه يُقصدُ به وجه الله عز وجل
كما تضمنه حديث عمر « الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ » .

وقال الفضيل في قوله تعالى : ﴿ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾^(٢)

(١) سقطت من م ، هـ .

(٢) سورة الملك : ٢

قال : أخلصه وأصوبه ، وقال : ان العمل اذا كان خالصا ولم يكن صوابا لم يُقْبَل ، واذا كان صوابا ولم يكن خالصا لم يُقْبَل ، حتى يكون خالصا وصوابا قال : والخالص : اذا كان لله عز وجل ، والصواب : اذا كان على السنة .

وقد دل على هذا الذى قال الفضيل ^(١) قوله عز وجل : ﴿ قَدْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴾ ^(٢)

وقال بعض العارفين : انما تفاضلوا ^(٣) بالارادات ولم يتفاضلوا بالصوم والصلاة .

وقوله ﷺ : (فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهِيَ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ لِلدُّنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ امْرَأَةٍ يَتَكْحَمُهَا فَهِيَ هِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ) .

لما ذكر ﷺ أن الأعمال بحسب النيات وأن حظَّ العامل من عمله نيته من خير أو شر . وهاتان كلمتان جامعتان وقاعدتان كليتان لا يخرج عنهما شيء - ذكر بعد ذلك مثلا من الأمثال والأعمال التي صورتها واحدة ويختلف صلاحها وفسادها باختلاف النيات وكأنه يقول : سائر الأعمال على حذو هذا المثال .

(١) في م ، هـ : « وقد دل هذا ... على قوله عز وجل » وفيه خطأ بتقديم وتأخير .

(٢) سورة الكهف : ١١٠ .

(٣) في م ، هـ : « تفاضلون » وهو تحريف .

وأصل الهجرة هجران بلد الشرك والانتقال منه الى دار الاسلام
كما كان المهاجرون قبل فتح مكة يهاجرون منها الى مدينة النبي ﷺ ،
وقد هاجر منهم قبل ذلك الى أرض الحبشة الى النجاشي ، فاخبر ﷺ
أن هذه الهجرة تختلف باختلاف المقاصد والنيات بها .

فمن هاجر الى دار الاسلام حُباً لله ورسوله ورغبة في تعلم دين
الاسلام واطهار دينه حيث كان يعجز عنه في دار الشرك فهذا هو
المهاجر الى الله ورسوله حقاً . وكفاه شرفاً وفخراً أنه حصل له مانواه
من هجرته الى الله ورسوله . .

ولهذا المعنى اقتصر في جواب هذا الشرط على اعادته بلفظه لأن
حصول مانواه بهجرته نهاية المطلوب في الدنيا والآخرة .

ومن كانت هجرته من دار الشرك الى دار الاسلام ليطلب دنيا
يصيبها أو امرأة ينكحها في دار الاسلام فهجرته الى ما هاجر اليه
من ذلك .

فالأول تاجر ، والثاني خاطب ، وليس واحد منهما بمهاجر^(١) .
وفي قوله الى ما هاجر اليه تحقير لما طلبه من أمر الدنيا واستهانة
به حيث لم يذكر بلفظه .

وأيضاً أن الهجرة الى الله ورسوله واحدة فلا تعدد فيها فلذلك

(١) في م ، ه : « وليس بواحد منهما مهاجر » وفي ن : « وليس في أحد »

أعاد الجواب فيها بلفظ الشرط ، والهجرة لأمر الدنيا لا تنحصر فقد يُهاجر الانسان لطلب الدنيا مباحة تارة ومحرمة تارة وأفراد ما يقصد بالهجرة من أمور الدنيا لا تنحصر فلذلك قال فهجرته الى ما هاجر اليه يعنى كائنا ما كان .

وقد روى عن ابن عباس رضى الله عنهما في قوله تعالى : ﴿إِذَا جَاءَ كُرُّ الْمُؤْمِنَاتِ مَهْجُرَاتُ مَهْجُرَاتٍ فَأَمْتَحِنُوهُنَّ ۚ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ ۚ﴾^(١)

قال : كانت المرأة اذا أتت النبي ﷺ حلفها بالله ما خرجت من بغض زوج ، وبالله ما خرجت رغبة بأرض عن أرض ، وبالله ما خرجت التماس دنيا ، وبالله ما خرجت الا حبا لله ورسوله .

أخرجه ابن أبي حاتم وابن جرير والبراز في مسنده .
وخرجه الترمذى في بعض نسخ كتابه مختصراً^(٢) .

وقد روى وكيع في كتابه عن الأعمش عن شفيق هو أبو وائل قال : خطب أعرابي من الحى امرأة يقال لها أم قيس فأبت أن تزوجه حتى يهاجر فهاجر فتزوجته فكنا نسماه مهاجر أم قيس قال فقال عبد الله - يعنى ابن مسعود - من هاجر يتغنى شيئاً فهو له .

(١) سورة الممتحنة : ١٠

(٢) الترمذى في كتاب تفسير القرآن : سورة الممتحنة ٥ / ٤١٢ وعقب عليه بقوله : هذا حديث حسن غريب . وأورده ابن كثير في التفسير ٤ / ٢٥٠ عن ابن جرير والبراز أيضاً .

وهذا السياق يقتضى أن هذا لم يكن فى عهد النبى ﷺ وإنما كان فى عهد ابن مسعود ولكن روى من طريق سفیان الثورى عن الأعمش ، عن أبى وإئل ، عن ابن مسعود ، قال : كان فىنا رجل خطب امرأة يقال لها أم قيس فأبّت أن تزوجه حتى يهاجر ، فهاجر ، فتزوّجها وكنا نسميه مهاجر أم قيس .

قال ابن مسعود : من هاجر لشيء فهو له .

وقد اشتهر أن قصة مهاجر أم قيس كانت ^(١) سبب قول النبى ﷺ : وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى ذُلٍّ أَوْ يُصِيبُهَا أَوْ امْرَأَةً يَنْكِحُهَا ، وذكر ذلك كثير من المتأخرين فى كتبهم ولم نر لذلك أصلا يصح . والله أعلم .

وسائر الأعمال كالهجرة فى هذا المعنى فصلاحها وفسادها بحسب النية الباعثة عليها كالجهاد والحج وغيرهما . وقد سئل النبى ﷺ عن اختلاف الناس فى الجهاد وما يقصد به من الرياء واطهار الشجاعة والعصية وغير ذلك أى ذلك فى سبيل الله ؟ فقال : من قاتل لتكون كلمة الله هى العليا فهو فى سبيل الله . فخرج بهذا كل ما سألوه عنه من المقاصد الدنيوية .

ففى الصحيحين عن أبى موسى الأشعرى أن أغراباً أتى النبى ﷺ فقال : يَا رَسُولَ اللَّهِ الرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِلْمَقْتَمِ (وَالرَّجُلُ يُقَاتِلُ

(١) ٢٢٠ هـ : ١ هـ كانت .

يُذَكَّرُ) وَالرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِيُرَى مَكَانَهُ فَمَنْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ؟ (١) فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ قَاتَلَ لَتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ.

وفي رواية لمسلم سئل رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الرَّجُلِ يُقَاتِلُ شَجَاعَةً، وَيُقَاتِلُ حِمِيَّةً، وَيُقَاتِلُ رِيَاءً أَيْ ذَلِكَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ؟ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ.

وفي رواية له أيضا: الرَّجُلُ يُقَاتِلُ غَضَبًا وَيُقَاتِلُ حِمِيَّةً (٢).

وخرج النسائي من حديث أبي أمامة قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال أَرَأَيْتَ رَجُلًا غَزَا يَلْتَمِسُ الْأَجْرَ وَالذِّكْرَ مَا لَهُ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا شَيْءَ» ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبَلُ مِنَ الْعَمَلِ (٣) إِلَّا مَا كَانَ خَالِصًا وَابْتَغَى بِهِ وَجْهَهُ (٤).

وخرج أبو داود من حديث أبي هريرة أن رجلا قال: يَا رَسُولَ اللَّهِ رَجُلٌ يُرِيدُ الْجِهَادَ وَهُوَ يُرِيدُ عَرَضًا مِنْ عَرَضِ الدُّنْيَا؟ فَقَالَ

(١) في م، هـ: «فمن قاتل في سبيل الله».

(٢) البخارى في كتاب الجهاد: باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا ٦/ ٢٢، ومسلم في كتاب الامارة: باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله ٣/ ١٥١٢ - ١٥١٣.

(٣) سقطت من هـ، م.

(٤) سنن النسائي، كتاب الجهاد: باب من غزا يَلْتَمِسُ الْأَجْرَ وَالذِّكْرَ ٢/ ٥٩.

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَا أُجْرَ لَهُ . فَأَعَادَ عَلَيْهِ ثَلَاثًا وَالثَّيْبُ ﷺ يَقُولُ :
لَا أُجْرَ لَهُ (١) .

وخرج الامام أحمد وأبو داود من حديث معاذ بن جبل عن النبي ﷺ قال : « الْغَزْوُ غَزْوَانِ قَامًا مِنْ ابْتَعَى وَجْهَ اللَّهِ وَأَطَاعَ الْإِمَامَ وَأَلْفَقَ الْكَرِيمَةَ وَيَأْسَرَ الشَّرِيكَ » (٢) وَاجْتَنَبَ الْفَسَادَ - فَإِنَّ نَوْمَهُ وَبَيْهَهُ أُجْرٌ كُلُّهُ وَأَمَّا مَنْ غَزَا فُخْرًا وَرِيَاءً وَسَمْعَةً وَعَصَى الْإِمَامَ وَأَفْسَدَ فِي الْأَرْضِ فَلِئْلِهِ لَمْ يَرْجِعْ بِالْكَفَافِ » (٣) .

وخرج أبو داود من حديث عبد الله بن عمرو قال : « قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ : أَخْبِرْنِي عَنِ الْجِهَادِ وَالْغَزْوِ فَقَالَ : إِنْ قَاتَلْتَ صَابِرًا مُتَحَسِّبًا بَعَثَكَ اللَّهُ صَابِرًا مُتَحَسِّبًا وَإِنْ قَاتَلْتَ مُرَائِيًّا مُكَاثِرًا بَعَثَكَ اللَّهُ مُرَائِيًّا مُكَاثِرًا . عَلَى أَيِّ حَالٍ قَاتَلْتَ أَوْ قُتِلْتَ بَعَثَكَ اللَّهُ » (٤) عَلَى تِلْكَ الْحَالِ »

وَحَرَّجَ مُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ (٥) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَمِعْتُ

(١) سنن أبي داود ، كتاب الجهاد : باب فيمن يفر ويقتل الدنيا ١٣ / ٢

(٢) يأسر الشريك : ساهله .

(٣) مسند أحمد : ٢٣٤ / ٥ (حلي) .

وسنن أبي داود في الموضوع المذكور .

(٤) في م ، هـ : بثلث الحال ، وفي ن ، س : « على تيك » وما أثبتناه موافق لما في السنن . راجع كتاب الجهاد : باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا ١٤ / ٢ .

(٥) في كتاب الامارة : باب من قاتل الرياء والسمعة استحق النار ٣ / ١٥١٣ -

النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ : إِنَّ أَوَّلَ النَّاسِ يَقْضِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَيْهِ رَجُلٌ اسْتَشْهَدَ فَأُتِيَ بِهِ فَعَرَّفَهُ نِعْمَةَ فَعَرَّفَهَا فَقَالَ مَا عَمِلْتَ فِيهَا ؟ قَالَ : قَاتَلْتُ فِيكَ حَتَّى اسْتَشْهَدْتُ قَالَ : كَذَبْتَ وَلَكِنَّكَ قَاتَلْتَ لِأَنْ يُقَالَ جَرِيءٌ فَقَدْ قِيلَ . ثُمَّ أُمِرَ بِهِ فَسُحِبَ عَلَى وَجْهِهِ حَتَّى أُلْقِيَ فِي النَّارِ . وَرَجُلٌ تَعَلَّمَ الْعِلْمَ وَعَلَّمَهُ وَقَرَأَ الْقُرْآنَ فَأُتِيَ بِهِ فَعَرَّفَهُ نِعْمَةَ فَعَرَّفَهَا فَقَالَ مَا عَمِلْتَ فِيهَا قَالَ تَعَلَّمْتُ الْعِلْمَ وَعَلَّمْتُهُ وَقَرَأْتُ فِيكَ الْقُرْآنَ قَالَ : كَذَبْتَ وَلَكِنَّكَ تَعَلَّمْتَ الْعِلْمَ لِيُقَالَ لِقَالِ غَالِمٌ وَقَرَأْتَ الْقُرْآنَ لِيُقَالَ هُوَ قَارِئٌ ^(١) فَقَدْ قِيلَ ثُمَّ أُمِرَ بِهِ فَسُحِبَ عَلَى وَجْهِهِ حَتَّى أُلْقِيَ فِي النَّارِ وَرَجُلٌ وَسَّعَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَعْطَاهُ مِنْ أَصْنَافِ الْمَالِ كُلِّهِ ^(٢) فَأُتِيَ بِهِ فَعَرَّفَهُ نِعْمَةَ فَعَرَّفَهَا قَالَ ^(٣) كَمَا عَمِلْتُ فِيهَا قَالَ ^(٤) مَاتَرَكْتُ مِنْ سَبِيلِ تَحَبُّ ^(٥) أَنْ يَنْفَقَ فِيهَا إِلَّا أَلْفَقْتُ فِيهَا . قَالَ : كَذَبْتَ وَلَكِنَّكَ فَعَلْتَ لِيُقَالَ هُوَ جَوَادٌ فَقَدْ قِيلَ ثُمَّ أُمِرَ بِهِ فَسُحِبَ عَلَى وَجْهِهِ ثُمَّ ^(٦) أُلْقِيَ فِي النَّارِ .

وفي الحديث أن معاوية لما بلغه هذا الحديث بكى حتى غشى عليه

(١) سقطت من هـ ، م .

(٢) ليست في هـ ، م .

(٣) في هـ ، م : « فقال » وما أثبتناه مولفنا لما في الصحيح .

(٤) في هـ ، م : « فقال » .

(٥) في هـ ، م : « تحبه أن ينفق فيه » وما أثبتناه كما في مسلم .

(٦) في هـ ، م : « حتى » .

فلما أفاق قال : صدق الله ورسوله ، قال الله عز وجل :

﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَلَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ ﴿١٥﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ ﴾^(١)

وقد ورد الوعيد على تعلم العلم لغير وجه الله كما خرجه الامام أحمد وأبو داود وابن ماجه من حديث أبى هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ :

« مَنْ تَعَلَّمَ عِلْمًا مِمَّا يَتَّقَى بِهِ وَجْهَ اللَّهِ لَا يَتَعَلَّمُهُ إِلَّا يُصِيبَ عَرَضًا مِنَ الدُّنْيَا لَمْ يَجِدْ عَرْفَ الْجَنَّةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ »^(٢) . يعنى ربحها .

وخرج الترمذى : من حديث كعب بن مالك عن النبي ﷺ قال : مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ لِيُمَارِيَ بِهِ السُّقَهَاءَ أَوْ يُجَارِيَ بِهِ الْعُلَمَاءَ الْجَالِسَ فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَاتَّأَرُ النَّارُ^(٣) .

(١) سورة هود : ١٥ ، ١٦ .

(٢) سنن أبى داود : كتاب العلم : باب فى طلب العلم لغير الله تعالى ٢ / ٢٨٩ -

٢٩٠ .

وسنن ابن ماجه : المقدمة : باب الانتفاع بالعلم والعمل به ١ / ٩٢ - ٩٣ .

(٣) سنن الترمذى : كتاب العلم : باب ماجاء فىمن يطلب بعلمه الدنيا ٥ / ٣٢ وقد عقب أبو عيسى على الحديث بقوله : هذا حديث غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه ، واسحاق ابن عيسى بن طلحة (أحد رواة الحديث) ليس بذلك القوى عندهم ، تكلم فيه من قبل حفظه .

وخرجه ابن ماجه بمعناه^(١) من حديث ابن عمر وحذيفة وجابر .
رضى الله عنهم عن النبي ﷺ ولفظ حديث جابر لا تَعْلَمُوا الْعِلْمَ
لِتَبَاهُوا بِهِ الْعُلَمَاءُ وَلَا لِتَمَارُوا بِهِ السُّفَهَاءُ وَلَا تُخَيِّرُوا بِهِ^(٢)
بِالْمَجَالِسِ فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَاتَّارُ التَّارِ .

وقال^(٣) ابن مسعود لا تعلموا العلم لثلاث : تماروا به السفهاء
أو لتجادلوا به الفقهاء ، أو لتصرفوا وجوه الناس اليكم وابتغوا
بقولكم وفعلكم ما عند الله فانه يبقى ويذهب ماسواه .

وقد ورد الوعيد على العمل لغير الله عموما ، كما خرج الامام أحمد
من حديث أبى بن كعب رضى الله عنه عن النبي ﷺ

قال : بَشِّرْ هَذِهِ الْأُمَّةَ بِالسَّيِّئِ^(٤) بِالْعِزِّ وَالرَّفْعَةِ وَالَّذِينَ وَالتَّمَكِينِ
فِي الْأَرْضِ فَمَنْ عَمَلَ مِنْهُمْ عَمَلًا الْآخِرَةَ لِلدُّنْيَا لَمْ يَكُنْ لَهُ فِي
الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ^(٥) .

(١) ابن ماجه في مقدمة السنن ١ / ٩٣ ، ٩٦ وقد أفاد صاحب الزوائد : ه أن حديثي
ابن عمر وحذيفة ضعيفان لضعف بعض رواتهما وأن حديث جابر صحيح ، فرجال اسناده
ثقات ، وقد رواه ابن حبان في صحيحه والحاكم مرفوعا وموقوفا ه .

(٢) سقطت من ه ، م .

(٣) في ه ، م : ه فقال ه .

(٤) في ه ، م : بالثناء وهو تصحيف .

(٥) مسند أحمد ٥ / ١٣٤ (حلى) من طرق بنحوه وفيها : ه بالنصر والتمكين ه .

وذكره الهيثمى في مجمع الزوائد ، كتاب الزهد : باب ماجاء في الرياء ١٠ / ٢٢٠ وقال :
رواه احمد وابنه من طرق ورجال احمد رجال الصحيح .

واعلم أن العمل لغير الله أقسام :

فتارة يكون رياء محضاً بحيث لا يراد به سوى مرآة^(١) المخلوقين لغرض دنيوى كحال المنافقين فى صلاتهم قال الله عز وجل :

﴿ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالًا يُرَاءَوْنَ النَّاسَ ﴾^(٢)

وقال تعالى - : ﴿ قَوْلٌ لِلْمُصَلِّينَ ۖ ﴾ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿ ٥ ﴾^(٣)

وكذلك وصف الله تعالى الكفار بالرياء المحض فى قوله :

﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ ﴾^(٤)

وهذا الرياء المحض لا يكاد يصدر من مؤمن فى فرض الصلاة ، والصيام ، وقد يصدر فى الصدقة الواجبة والحج وغيرها من الأعمال الظاهرة ، التى يتعدى نفعها ، فإن الاخلاص فيها عزيز ، وهذا العمل لا يشك مسلم أنه حابط وأن صاحبه يستحق المقت من الله والعقوبة .

وتارة يكون العمل لله ، ويشاركه الرياء فان شاركه من أصله فالنصوص الصحيحة تدل على بطلانه أيضاً وحبوطه .

(١) فى هـ ، م : « مرآت » وهو تحريف .

(٢) سورة النساء : ١٤٣ .

(٣) سورة الماعون : ٤ ، ٥ .

(٤) سورة الأنفال : ٤٧ .

وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال :

يَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى : أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشُّرْكِ مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ مَعِيَ فِيهِ غَيْرِي تَرَكْتُهُ وَشِرْكُهُ ^(١) .

وخرجه ابن ماجه ولفظه : فَأَنَا مِنْهُ بَرِيءٌ وَهُوَ لِلَّذِي أَشْرَكَ ^(٢) .

وخرج الامام أحمد عن شداد بن أوس عن النبي ﷺ قال : مَنْ صَلَّى يُرَائِي فَقَدْ أَشْرَكَ ، وَمَنْ صَامَ يُرَائِي فَقَدْ أَشْرَكَ ، وَمَنْ تَصَدَّقَ يُرَائِي فَقَدْ أَشْرَكَ ، فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ : أَنَا خَيْرُ قَسِيمٍ لِمَنْ أَشْرَكَ بِي شَيْعًا فَانْ حَشْدَهُ عَمَلُهُ قَلِيلُهُ وَكَثِيرُهُ لِشَرِيكِهِ الَّذِي أَشْرَكَ بِهِ وَأَنَا عَنْهُ غَنِيٌّ ^(٣) .

وخرج الامام أحمد والترمذي وابن ماجه من حديث أبي سعد ^(٤) بن أبي فضالة وكان من الصحابة قال قال رَسُولُ اللَّهِ ﷺ :

(١) صحيح مسلم ، كتاب الزهد والرفائق : باب من أشرك في عمله غير الله ٢٢٨٩ / ٤ .

(٢) في السنن . كتاب الزهد : باب الرياء والسمعة ١٤٠٥ / ٢ وذكر صاحب الزوائد ان اسناده صحيح ورجاله ثقات .

(٣) مسند أحمد ١٢٦ / ٤ (حلي) .

وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ، كتاب الزهد . باب ماجاء في الرياء ٢٢١ / ١٠ وقال رواه احمد وفيه شهر بن حوشب وثقه احمد وغيره وضعفه غير واحد ، وبقية رجاله ثقات .

(٤) في مس ، ه ، م : « سعيد » وهو تحريف .

إِذَا جَمَعَ اللَّهُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ نَادَى مُنَادٍ
مَنْ كَانَ أَشْرَكَ فِي عَمَلٍ عَمِلَهُ اللَّهُ فَلْيَطْلُبْ ثَوَابَهُ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ
عَزَّ وَجَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ أَغْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشُّرْكِ^(١) .

وخرج البزار في مسنده من حديث الضحاك بن قيس عن النبي
ﷺ قال :

إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ : أَنَا خَيْرُ شَرِيكَ فَمَنْ أَشْرَكَ مَعِيَ شَرِيكًا
فَهُوَ لِشَرِيكِهِ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَخْلَصُوا أَعْمَالَكُمْ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ
لَا يَقْبَلُ مِنَ الْأَعْمَالِ إِلَّا مَا اخْلَصَ لَهُ وَلَا تَقُولُوا هَذَا اللَّهُ وَالرَّحْمَنُ
فَاللَّهُ لِلرَّحْمَنِ وَلَيْسَ اللَّهُ مِنْهَا شَيْءٌ وَلَا تَقُولُوا هَذَا اللَّهُ وَلِوُجُوهِكُمْ
فَاللَّهُ لِوُجُوهِكُمْ وَلَيْسَ اللَّهُ مِنْهَا شَيْءٌ^(٢) .

وخرج الترمذي بإسنادٍ جَيِّدٍ عَنْ أَبِي أَمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ رَجُلًا غَرَا يَلْتَمِسُ
الْآخِرَ وَالْأَوَّلَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا شَيْءَ لَهُ فَأَعَادَهَا عَلَيْهِ ثَلَاثَ

(١) ابن ماجه في كتاب الزهد : باب الرياء والسمعة ١٤٠٦ / ٢ والترمذي في كتاب
التفسير : باب سورة الكهف ٣١٤ / ٥ وعقب عليه بقوله : هذا حديث حسن غريب لا
نعرفه الا من حديث محمد بن بكر .

(٢) ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ، كتاب الزهد : باب ماجاء في الرياء ٢٢١ / ١٠
وقال : رواه البزار عن شيخه ابراهيم بن محشر وثقه ابن حبان وغيره وفيه ضعف وبقيه
جاءه رجال الصحيح .

مَرَاتٍ يَقُولُ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا شَيْءَ لَهُ ثُمَّ قَالَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبَلُ مِنْ الْعَمَلِ إِلَّا مَا كَانَ لَهُ خَالِصًا وَابْتَغَى بِهِ وَجْهَهُ ^(١) .

وَحُرَّجَ الْحَاكِمُ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ : رَجُلٌ يَأْرُسُ اللَّهَ إِنَّهُ أَقْفَ الْمَوْقِفِ أُرِيدُ بِهِ وَجْهَ اللَّهِ وَأُرِيدُ أَنْ يُرَى مَوْطِنِي فَلَمْ يُرِدْ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا حَتَّى نَزَلَتْ : ﴿فَن كَانَ بَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ ^(٢)

وَمَنْ رَوَى ^(٣) عَنْهُ هَذَا الْمَعْنَى أَنَّ الْعَمَلَ إِذَا خَالَطَهُ شَيْءٌ مِنَ الرِّيَاءِ كَانَ بَاطِلًا طَائِفَةٌ مِنَ السَّلَفِ مِنْهُمْ عِبَادَةُ بَنِ الصَّامِتِ وَأَبُو الدَّرْدَاءِ وَالْحَسَنُ وَسَعِيدُ بْنُ الْمُسَيْبِ وَغَيْرُهُمْ .

وَفِي مَرَاثِيلِ الْقَاسِمِ بْنِ مُخَيَّمَةَ ^(٤) عَنِ النَّبِيِّ ﷺ

(١) سنن النسائي ، كتاب الجهاد : باب من غزا يلتمس الأجر والذكر ٥٩ / ٢
(٢) الآية ١١٠ من سورة الكهف . والحديث في المستدرک ١١١ / ٢ وقد صححه الحاكم على شرط الشيخين وقرره الذهبي .

(٣) في هـ ، م : هـ ومن يروى هـ .

(٤) في هـ ، م : هـ مخيمر واشير بالهامش الى هـ مخيمرة ولم يبين ماهو الصواب ، وقد أثبتناه ، وهو القاسم بن مخيمرة بضم الميم الأولى وفتح الثانية كوفي سكن دمشق وروى عن عبد الله بن عمرو وأبي سعيد الخدري وعنه أبو اسحاق السبيعي وعلقمة وغيرهم وثقه ابن معين وأبو حاتم وابن حبان وتوفى سنة ١٠٠ وقيل ١٠١ وهو مترجم في التهذيب . ٣٣٧ / ٨

قال لا يقبل الله عملا فيه مثقال حبة من خردل من رياء ولا نعرف عن السلف في هذا خلافا وان كان فيه خلاف عن بعض المتأخرين .
فان خالط نية الجهاد مَثَلًا (١) نية غير الرياء مثل أخذه أجرة للخدمة أو أخذ شيء من الغنيمة أو التجارة نقص بذلك أجر جهاده ولم يبطل بالكلية .

وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما عن النبي ﷺ قال :
« إِنَّ الْفَرَازَةَ إِذَا غِيَمُوا غَيْمَةً تَعَجَّلُوا ثَلَاثِي أَجْرِهِمْ فَإِنْ لَمْ يَغْتَمُوا شَيْئًا تَمَّ لَهُمْ أَجْرُهُمْ » (٢) .

وقد ذكرنا فيما مضى أحاديث تدل على أن من أراد بجهاده عرضا من الدنيا أنه لا أجر له وهي محمولة على أنه لم يكن له غرض في الجهاد الا الدنيا .

وقال الامام أحمد التاجر والمستأجر والمكاري أجرهم على قدر ما يخلص من نيتهم في غزواتهم ولا يكون مثل من جاهد بنفسه وماله لا يخلط به غيره .

(١) في هـ ، م : فان خالط نيته ... مثل .. »

(٢) صحيح مسلم كتاب الامارة : باب بيان قدر ثواب من غزا فغنم ومن لم يغنم ١٠١٤ - ١٠١٥ من طريقين عن عبد الله بن عمرو ، وبلغظ يخالف لما أورده ابن رجب ، فهنا أحد المواضع التي أورد فيها الحديث عن مخرجه بالمعنى .

وقال أيضا فيمن يأخذ جعلاً على الجهاد اذا لم يخرج الا لأجل الدراهم فلا بأس أن يأخذ كأنه خرج لدينه فان أعطى شيئا أخذه .

وكذا روى عن عبد الله بن عمرو قال : اذا أجمع^(١) أحدكم على الغزو فغوضه الله رزقا فلا بأس بذلك ، وأما أن أحدكم إن أعطى درهما غزا وان منع درهما مكث فلا خير في ذلك .

وكذا قال الأوزاعي : اذا كانت نية الغازي على الغزو فلا أرى بأسا .

وهكذا يقال فيمن أخذ شيئا في الحج ليحج به اما عن نفسه أو عن غيره .

وقد روى عن مجاهد أنه قال في حج الجمال ، وحج الأجير ، وحج التاجر : هو تام لا ينقص من أجورهم شيء .

وهذا محمول على أن قصدهم الأصلي كان هو الحج دون التكبس .

وأما ان كان أصل العمل لله ثم طرأت عليه نية الرياء (فلا يضره)^(٢) فان كان خاطرا ودفعه فلا يضره بغير خلاف فان استرسل معه فهل يحبط عمله أم لا يضره ذلك ويجازى على أصل

(١) في هـ ، م ، س : جمع .

(٢) ليست في ن .

نيته ؟ في ذلك اختلاف بين العلماء من السلف ، قد حكاها الامام أحمد وابن جرير الطبري ، وأرجو أن عمله لا يبطل بذلك وانه يجازى بنيته الأولى وهو مروى عن الحسن البصري وغيره .

ويُستدل لهذا القول بما خرجه أبو داود في مراسيله ^(١) عن عطاء الخراساني .

أَنْ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ بَنِي سَلَمَةَ كُلَّهُمْ يُقَاتِلُ فَمِنْهُمْ مَنْ يُقَاتِلُ لِلدُّنْيَا وَمِنْهُمْ مَنْ يُقَاتِلُ نَجْدَةً وَمِنْهُمْ مَنْ يُقَاتِلُ ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ فَأَيُّهُمْ الشَّهِيدُ ؟ قَالَ : كُلُّهُمْ إِذَا كَانَ أَصْلُ أَمْرِهِ أَنْ تَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا .

وذكر ابن جرير أن هذا الاختلاف انما هو في عمل يرتبط آخره بأوله كالصلاة والصيام والحج .

فأما مالا ارتباط فيه كالقراءة والذكر وانفاق المال ونشر العلم فانه ينقطع بنية الرياء الطارئة عليه ويحتاج الى تجديد نية .

وكذلك روى عن سليمان بن داود الهاشمي أنه قال ربما أُحْدِثَ بِحَدِيثٍ وَلِي فِيهِ نِيَّةٌ فَإِذَا أَتَيْتَ عَلَى بَعْضِهِ تَغَيَّرَتْ نِيَّتِي فَإِذَا الْحَدِيثُ الْوَاحِدُ يَحْتَاجُ إِلَى نِيَّاتٍ .

ولايرد على هذا الجهاد كما في مرسل عطاء الخراساني فان الجهاد يلزم بحضور الصف ولا يجوز تركه حينئذ فيصير كالحج .

(١) في فصل الجهاد ص ٣٥ .

فاما اذا عمل العمل لله خالصا ثم ألقى الله له الشئ الحسن في قلوب المؤمنين بذلك ففرح بفضل الله ورحمته^(١) واستبشر بذلك لم يضره ذلك .

وفي هذا المعنى جاء حديث أبي ذر عن النبي ﷺ أنه سئل عن الرجل يعمل العمل لله من الخير يحمدہ الناس عليه فقال :
« تِلْكَ عَاجِلٌ يُشْتَرَى الْمُؤْمِنُ » .

خرجه مسلم وخرجه ابن ماجه وعنده « الرَّجُلُ يَفْعَلُ الْقَمَلَ فَيُحِبُّهُ النَّاسُ عَلَيْهِ »^(٢) .

وبهذا^(٣) المعنى فسره الامام أحمد واسحاق بن راهويه وابن جرير الطبري وغيرهم .

وكذلك الحديث الذي خرجه الترمذی وابن ماجه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رجلا قال يا رسول الله الرجل يعمل العمل فيسرّه فاذا اطلع عليه أعجبه فقال .
« لَهُ أَجْرَانِ أَجْرُ السِّرِّ وَأَجْرُ الْعَلَانِيَةِ »^(٤) .

(١) في هـ ، ٥٠٥ ، بذلك بفضل ورحمة .

(٢) مسلم في كتاب البر والصلة والآداب : باب اذا أتني على الصالح فهي بشرى ولا تضره ٤ / ٢٠٣٤ .

(٣) في م : « ولهذا » .

(٤) الترمذی في كتاب الزهد : باب عمل السر ٤ / ٥٩٤ وقال : هذا حديث حسن غريب وابن ماجه في الموضع السابق ٢ / ١٤١٢ - ١٤١٣ .

ولنقتصر على هذا المقدار من الكلام على الاخلاص والرياء فان فيه كفاية .

وبالجملة فما أحسن قول سهل بن عبد الله : ليس على النفس شيء من الاخلاص لأنه ليس لها فيه نصيب .

وقال يوسف بن الحسين الرازى : أعز شيء في الدنيا الاخلاص وكم أجتهد في اسقاط الرياء عن قلبي وكأنه ينبت فيه على لون آخر .

وقال ابن عيينة كان من دعاء مُطَرِّف بن عبد الله :

اللهم انى أستغفرك مما تبت اليك منه ثم عدت فيه ، وأستغفرك مما جعلته لك على نفسى ثم لم أوف لك به وأستغفرك مما زعمت انى أردت به وجهك فخالط قلبي منه ما قد علمت^(١) .

فصل

وأما النية بالمعنى الذى ذكره الفقهاء وهو تمييز العبادات عن العادات وتمييز العبادات بعضها من بعض فان الامساك على الأكل والشرب يقع تارة حمية ، وتارة لعدم القدرة على الأكل وتارة تركا للشهوات لله عز وجل فيحتاج في الصيام الى نية لتمييز بذلك عن ترك الطعام على غير هذا الوجه .

(١) أى هـ ، م : « علمت » وهو تحريف .

وكذلك العبادات كالصلاة والصيام منها فرض ومنها نفل والفرض يتنوع أنواعا فان الصلوات المفروضات خمس صلوات^(١) كل يوم وليلة والصيام الواجب تارة يكون صيام رمضان وتارة يكون كفارة أو عن نذر ولا يتميز هذا كله الا بالنية .

وكذلك الصدقة تكون نفلا ، وتكون فرضا ، والفرض منه زكاة ، ومنه كفارة ولا يتميز ذلك الا بالنية فيدخل ذلك في عموم قوله ﷺ : (وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَّا نَوَى) .

وفي بعض ذلك اختلاف مشهور بين العلماء فان منهم من لا يوجب تعيين النية للصلاة المفروضة بل يكفي عنده أن ينوي فرض الوقت وان لم يستحضر تسميته في الحال وهي رواية عن الامام أحمد .

وينبغي^(٢) على هذا القول أن من فاتته صلاة من يوم وليلة ونسى عليه أن يقضى ثلاث صلوات الفجر والمغرب ورباعية واحدة .

وكذلك ذهب طائفة من العلماء الى أن صيام رمضان لا يحتاج الى نية معينة أيضا بل يجزىء نية الصيام مطلقا لأن وقته غير قابل لصيام آخر .

(١) في هـ ، م : « في كل » .

(٢) في ب ، ن : « يتنوع » .

وهو أيضا رواية عن الامام أحمد .

وربما حكى عن بعضهم أن صيام رمضان لا يحتاج الى نية بالكلية لتعينه ^(١) بنفسه فهو كرد الودائع .

وحكى على الأوزاعى أن الزكاة كذلك .

وتأول بعضهم قوله على أنه أراد أنها تجزى بنية الصدقة المطلقة كاللحج .

وكذلك قال ابو حنيفة لو تصدق بالنصاب كله من غير نية أجزأه عن زكاته .

وقد روى عن النبى ﷺ ^(٢) أَنَّهُ سَمِعَ رَجُلًا يُبَلِّى بِالْحَجِّ عَنْ رَجُلٍ فَقَالَ لَهُ أَحَبَبْتُ عَنْ نَفْسِكَ قَالَ لَا قَالَ هَذِهِ عَنْ نَفْسِكَ ثُمَّ حَجَّ عَنِ الرَّجُلِ .

وقد تكلم فى صحة هذا الحديث ولكنه صحيح عن ابن عباس وغيره وأخذ بذلك الشافعى وأحمد فى المشهور عنه وغيرهما فى أن حجة الاسلام تسقط بنية الحج مطلقا سواء نوى التطوع أو غيره

(١) فى هـ ، م ، ن : لتعينه .

(٢) فى سنن ابن ماجه : باب الحج عن الميت ٢ / ٩٦٩ عن ابن عباس ان رسول الله ﷺ سمع رجلا يقول : لبيك عن شربة فقال رسول الله ﷺ : « من شربة ؟ » قال : قريب لى . قال : هل حبجبت قط ؟ قال لا . قال : فاجعل هذه عن نفسك ثم حج عن شربة .

ولا يشترط للحج تعيين النية فمن حج عن غيره ولم يحج عن نفسه وقع عن نفسه وكذلك لو حج عن نذر أو نفلا ولم يكن حج حجة الاسلام فانها تنقلب عنها .

وقد ثبت عن النبي ﷺ أنه أمر أصحابه في حجة الوداع بعد ما دخلوا معه وطأوا وسعوا أن يفسخوا حجهم ويجعلوه عمرة وكان منهم القارن والمفرد وإنما كان طوافهم عند قدومهم طواف القدوم ولبس يفرض وقد أمرهم أن يجعلوه طواف عمرة وهو فرض .

وقد أخذ بذلك الامام أحمد في فسخ الحج وعمل به وهو مشكل على أصله ، فانه يوجب تعيين الطواف الواجب للحج والعمرة بالنية وخالف في ذلك أكثر الفقهاء كمالك والشافعي وأبي حنيفة .

وقد يفرق الامام أحمد بين أن يكون طوافه في احرام انقلب كالأحرام الذي يفسخه ويجعله عمرة فينقلب الطواف فيه تبعا لانقلاب الاحرام كما ينقلب الطواف في الاحرام الذي نوى به التطوع اذا كان عليه حجة الاسلام تبعا لانقلاب الاحرام من أصله ووقوعه عن فرضه بخلاف ما اذا طاف للزيارة بنية الوداع أو التطوع فان هذا لا يجزيه لأنه لم يتو^(١) به الفرض ولم ينقلب فرضا تبعا لانقلاب احرامه والله أعلم .

(١) في هـ ، م : « الا أن ينوي » .

ومما يدخل في هذا الباب أن رجلا^(١) في عهد النبي ﷺ كان قد وضع صدقته عند رجل^(٢) فجاء ولد صاحب الصدقة^(٣) فأخذها من هي عنده فعلم بذلك أبوه فخاصمه الى النبي ﷺ فقال ما اياك أردت فقال النبي ﷺ لِمَتَصَدَّقَ : لَكَ مَا تَوَيْتَ وَقَالَ لِلْآخِذِ : لَكَ مَا أَخَذْتَ .

خرجه البخارى^(٤) .

وقد أخذ الامام أحمد بهذا الحديث وعمل به في المنصوص عنه وان كان أكثر أصحابه على خلافه فان الرجل انما منع من دفع الصدقة الى ولده خشية أن تكون مجابة فاذا وصلت الى ولده من حيث لا يشعر كانت المجابة منتفية وهو من أهل استحقاق الصدقة في نفس الأمر ولهذا لو دفع صدقته الى من يظنه فقيرا وكان غنيا في نفس الأمر أجزأته على الصحيح لأنه انما دفع الى من يعتقد استحقاقه والفقير أمر خفي لا يكاد يطلع على حقيقته .

وأما الطهارة : فالخلاف في اشتراط النية لها مشهور وهو يرجع الى أن الطهارة للصلاة هل هي عبادة مستقلة أم هي شرط من شروط

(١) هو يزيد بن الأحنس بن حبيب السلمى .

(٢) لم يقف الحافظ بن حجر على اسمه .

(٣) هو معن بن يزيد .

(٤) في كتاب الزكاة : باب اذا تصدق على ابنه وهو لا يشعر ٢٣٢ / ٣ من الفتح وراجع ما ذكره ابن حجر في هذا الموضع وفي تهذيب التهذيب ٢٥٣ / ١٠ - ٢٥٤ .

الصلاة كازالة النجاسة وستر العورة فمن لم يشترط لها النية جعلها كسائر شروط الصلاة ومن اشترط لها النية جعلها عبادة مستقلة ، فإذا كانت عبادة في نفسها لم تصح بدون النية ، وهذا قول جمهور العلماء . ويدل على صحة ذلك تكاثر النصوص الصحيحة عن النبي ﷺ : ان الوضوء يكفر الذنوب والخطايا وأن من توضأ كما أمر كان كفارة لذنوبه. (١)

وهذا يدل على أن الوضوء المأمور به في القرآن عبادة مستقلة بنفسها حيث رتب عليه تكفير الذنوب والوضوء الخالي من النية لا يكفر شيئا من الذنوب بالاتفاق فلا يكون مأمورا به ولا تصح به الصلاة ولهذا لم يرد في شيء من بقية شرائط الصلاة كازالة النجاسة وستر العورة ماورد في الوضوء من الثواب .

ولو شرك بين نية الوضوء وبين قصد التبرد أو ازالة النجاسة أو الوسخ أجزاء في المنصوص عن الشافعي وهذا (٢) قول أكثر أصحاب أحمد لأن هذا القصد ليس بمحرم ولا مكروه ولهذا لو قصد مع رفع الحدث تعليم الوضوء لم يضره ذلك .

وقد كان النبي ﷺ يقصد أحيانا بالصلاة تعليمها للناس وكذلك الحج كما قال « **لَحْذُوا عَنِّي مَنَاسِكَكُمْ** » .

(١) البخارى في كتاب الوضوء : باب الوضوء ثلاثا ثلاثا ٢٢٧ / ١ . ومسلم في كتاب الطهارة : باب فضل الوضوء والصلاة عقبه ٢٠٥ / ١ - ٢٠٨ .
(٢) في ن ، س : « وهو » .

وما تدخل النية فيه من أبواب العلم مسائل الأيمان فلغو العيين
لا كفارة فيه وهو ما جرى على اللسان من غير قصد بالقلب البتة
كقوله لا والله وبلى والله في أثناء الكلام قال تعالى

﴿ لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ
يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ ۖ فَكَفَرْتُمْ ۖ فَطَعَامُ عَشْرَةِ
مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ
تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ۖ ﴾ (١)

وكذلك يرجع في الأيمان الى نية الخالف وما قصد يمينه فان حلف
بطلاق أو عتاق ثم ادعى أنه نوى ما يخالف ظاهر لفظه فانه يدين فيما
بينه وبين الله عز وجل ، وهل يقبل منه في ظاهر الحكم ؟ فيه قولان
للعلماء مشهوران وهما روايتان عن أحمد .

وقد روى عن عمر أنه رفع اليه رجل قالت له امرأته شهنى قال
كأنك ظلية كأنك حمامة فقالت لا أرضى حتى تقول أنت خلية طالق
فقال ذلك فقال عمر خذ بيدها فهي امرأتك . خرجه أبو عبيد .

وقال : أراد الناقة تكون معقولة ثم تطلق من عقاها ويحل عنها
فهي خلية من العقال وهي طالق لأنها قد طلقت (٢) منه فأراد
الرجل ذلك فأسقط عنه عمر الطلاق لنيته .

(١) سورة المائدة : ٨٩ . (٢) في هـ ، م : « انطلقت » .

قال وهذا أصل لكل من تكلم بشيء يشبه لفظ الطلاق والعناق وهو ينوى غيره أن القول فيه قوله فيما بينه وبين الله عز وجل في الحكم على تأويل عمر رضي الله عنه .

ويروى عن السَّمِيطِ السَّدُوسِيِّ^(١) قال خطبت امرأة فقالوا : لانزوّجك حتى تطلق امرأتك فقلت اني طلقها ثلاثا فزوجوني ثم نظروا فاذا امرأتى عندي فقالوا أليس قد طلقها ثلاثا فقلت كان عندي فلانة فطلقتها وفلانة فطلقتها فأما هذه فلم أطلقها فأثبت شقيق بن ثور وهو يريد الخروج الى عثمان وافدا فقلت له سل أمير المؤمنين عن هذه فخرج . فسأله فذكر ذلك لعثمان فجعلها له فقال بنيتها .

خرجه أبو عبيد في كتاب الطلاق ، وحكى اجماع العلماء على مثل ذلك .

وقال اسحق بن منصور قلت لأحمد حديث السميط تعرفه قال نعم السدوسي وانما جعل نيته بذلك .

وقال اسحق فان كان الخالف ظالما ونوى خلاف ما حلفه عليه غريمه لم تنفعه نيته .

(١) في هـ ، م : « الدوسي » وكلاهما خطأ فهو سميط بن عمر السدوسي أبو عبد الله البصري ، روى عن أبي موسى الأشعري وأنس وعنه سليمان التيمي وعاصم الاصول ، وثقه ابن حبان ، وترجمته في التهذيب ٤ / ٢٤٠ .

وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

يَمِينُكَ عَلَى مَا يَصْدُقُكَ عَلَيْهِ صَاحِبُكَ .

وفي رواية له : الَّتِي مَنَ عَلَى نِيَّةِ الْمُسْتَحْلِفِ ^(١) .

وهو محمول على الظالم ، فأما المظلوم فينبغه ذلك .

وقد خرج الامام أحمد وابن ماجه من حديث سويد بن حنظلة قال خرجنا نريد رسول الله ﷺ ومعنا وائل بن حجر فأخذه غدو له فخرج الناس أن يحلفوا فحلفت أنا أنه أخى فحلى سبيله وأتىنا النبي ﷺ فأخبرته أن القوم تخرجوا أن يحلفوا وحلفت ^(٢) أنا أنه أخى فقال صدقت المسلم أخو المسلم ^(٣) .

وكذلك قد تدخل النية في الطلاق والعتاق فاذا أتى بلفظ من ألفاظ الكنايات المحتملة للطلاق أو العتاق فلا بد له من النية .

وهل يقوم مقام النية دلالة الحال من غضب أو سؤال الطلاق ونحوه أم لا ؟ فيه خلاف مشهور بين العلماء .

وهل يقع بذلك الطلاق في الباطن كما لو نواه أم يلزم به في ظاهر الحكم فقط فيه خلاف أيضا مشهور .

(١) كلا الروايتين في كتاب الايمان : باب يمين الحالف على نية المستحلف ١٢٧٤ / ٣ .

(٢) في هـ ، م : « فحلفت » .

(٣) سنن ابن ماجه في كتاب الكفارات ١٠ باب من ورى في يمينه ١ / ٦٨٥ .

ولو وقع الطلاق بكناية ظاهرة كألبتة ونحوها فهل يقع به الثلاث أو واحدة ؟ فيه قولان مشهوران فظاهر مذهب أحمد أنه يقع به الثلاث مع اطلاق النية فان نوى به مادون الثلاث وقع به ما نواه ، وحكى عنه رواية أخرى أنه يلزمه الثلاث أيضا .

ولو رأى امرأة يظنها امرأته فطلقها ثم بانت أجنبية طلقت امرأته لأنه إنما قصد طلاق امرأته . نص على ذلك أحمد ، وحكى عنه رواية أخرى أنها لا تطلق وهو قول الشافعي .

ولو كان بالعكس بأن رأى امرأة ظنها أجنبية فطلقها فبانت امرأته فهل تطلق ؟ فيه قولان وهما روايتان عن أحمد والمشهور من مذهب الشافعي وغيره أنها لا تطلق .

ولو كان له امرأتان فبنى احدهما عن الخروج ثم رأى امرأة قد خرجت فظنها المنهية فقال لها فلانة خرجت أنت طالق فقد اختلف العلماء فيها فقال الحسن : تطلق المنهية ، لأنها هي التي نواها ، وقال ابراهيم : يطلقان ، وقال عطاء : لاتطلق واحدة منهما ، وقال أحمد : انها تطلق المنهية رواية واحدة لأنه نوى طلاقها .

وهل تطلق المواجهة ؟ على روايتين عنه فاختلف الأصحاب على القول بأنها تطلق هل تطلق في الحكم فقط أم في الباطن أيضا على طريقتين^(١) لهم .

(١) في ن ، ب : « طريقتين » .

وقد استدل بقوله ﷺ « الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَانَوَى » على أن العقود التي يقصد بها في الباطن التوصل الى ما هو محرم غير صحيحة كعقود البيوع التي يقصد بها معنى الربا ونحوها كما هو مذهب مالك وأحمد وغيرهما فان هذا العقد انما نوى به الربا لا البيع وانما لكل امرئ مانوى .

ومسائل النية المتعلقة بالفقة كثيرة جدا وفيما ذكرنا كفاية .

وقد تقدم عن الشافعي أنه قال في هذا الحديث انه يدخل في سبعين بابا من الفقه والله أعلم .

والنية : هي قصد القلب ولا يجب التلفظ بما في القلب في شيء من العبادات .

وخرج بعض أصحاب الشافعي له قولاً باشتراط التلفظ بالنية للصلاة وغلط المحققون منهم واختلف المتأخرون من الفقهاء في التلفظ بالنية في الصلاة وغيرها .

فمنهم من استحبه ومنهم من كرهه .

ولانعلم في هذه المسائل نقلاً خاصاً عن السلف ولا عن الأئمة الا في الحج وحده ، فان مجاهداً قال : اذا أراد الحج يسمى ما يهل به ، وروى عنه انه قال : يسميه في التلبية ، وهذا ليس مما نحن فيه فان النبي ﷺ كان يذكر نسكه في تلبيته فيقول لبيك عمرة وحجة

وانما كلامنا أنه يقول عند ارادة عقد الاحرام اللهم انى أريد الحج والعمرة كما استحب ذلك كثير من الفقهاء وكلام مجاهد ليس صريحا فى ذلك :

وقال أكثر السلف منهم عطاء وطاوس والقاسم بن محمد والنخعي تجزيه النية عند الاهدال .

وصح عن ابن عمر انه سمع رجلا عند احرامه يقول اللهم انى أريد الحج والعمرة فقال له أتعلم الناس أو ليس الله يعلم ما فى نفسك ؟ .

ونص مالك على مثل هذا وأنه لا يستحب له أن يسمى ماأحرم به حكاها صاحب كتاب تهذيب المدونة من أصحابه .

وقال أبو داود : قُلْتُ (١) لأحمد أتقول قبل التكبير يعنى فى الصلاة - شيئا قال لا .

وهذا قد يدخل فيه أنه لا يتلفظ بالنية ، والله سبحانه وتعالى أعلم .

(١) فى هـ ، م : « قلت » .

الحديث الثاني

عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أيضا قال بينما نحن^(١) عند رسول الله ﷺ ذات يوم اذ طلع علينا رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر لا يرى عليه أثر السفر ، ولا يعرفه منا أحد ، حتى جلس الى النبي ﷺ فأسند ركبتيه الى رُكبتيه وَوَضَعَ كَفَيْهِ عَلَى فَخْذَيْهِ ، وَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ أَخْبِرْنِي عَنِ الْإِسْلَامِ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : الْإِسْلَامُ أَنْ تَشْهَدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَنْ تُحَمَّدَ رَسُولَ اللَّهِ ، وَتُقِيمَ الصَّلَاةَ ، وَتُؤْتِيَ الزَّكَاةَ ، وَتُصُومَ رَمَضَانَ ، وَتُحُجَّ الْبَيْتَ إِنْ اسْتَطَعْتَ إِلَيْهِ سَبِيلًا ، قَالَ صَدَقْتَ ، قَالَ فَعَجَبْنَا لَهُ يَسْأَلُهُ وَيُصَدِّقُهُ . قَالَ فَأَخْبِرْنِي عَنِ الْإِيمَانِ ؟ قَالَ : أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ ، وَمَلَائِكَتِهِ ، وَكُتُبِهِ ، وَرُسُلِهِ ، وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَتُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ ، قَالَ صَدَقْتَ ، قَالَ فَأَخْبِرْنِي عَنِ الْإِحْسَانِ ؟ قَالَ : أَنْ تُعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ ، فَإِنَّهُ يَرَاكَ ، قَالَ صَدَقْتَ ، قَالَ :

(١) في هـ ، م : « نحن جلوس عند » وكلمة « جلوس » ليست في الأصول ولا في

صحيح مسلم .

فَأُخْبِرْنِي عَنِ السَّاعَةِ ؟ قَالَ : مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنْ
السَّائِلِ ، قَالَ فَأُخْبِرْنِي عَنْ أَمَارَاتِهَا ؟ قَالَ : أَنْ تُلَدَّ الْأُمَةُ
رَبَّتْهَا ، وَأَنْ تَرَى الْحُفَاةَ الْعُرَاةَ الْعَالَةَ رُعَاءَ الشَّاءِ يَتَطَاوَلُونَ
فِي الْبَنِيَانِ .

ثُمَّ انْطَلَقَ فَلَبِثَ مَلِيًّا ، ثُمَّ قَالَ (لِي) يَا عُمَرُ : أَتَدْرِي
مَنْ السَّائِلُ قُلْتُ : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ ، قَالَ هَذَا جَبْرِيلُ أَتَاكُمْ
يُعَلِّمُكُمْ دِينَكُمْ .
رواه مسلم .

هذا الحديث تفرد به مسلم عن البخاري باخراجه فخرجه من
طريق كهمس عن عبد الله بن بريدة عن يحيى بن يعمر^(١) قال :
كان أول من قال في القدر بالبصرة معبد الجهني فانطلقت أنا
وحيد بن عبد الرحمن الحميري حاجين أو محمرين فقلنا لو لقينا
أحدا من أصحاب رسول الله ﷺ فسألناه عما يقول هؤلاء في
القدر فَوُفِّقَ^(٢) لنا عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنهما
داخلا المسجد فاكتفته أنا وصاحبي أحدا عن يمينه والآخر عن

(١) أول كتاب الايمان ٣٦/١ - ٣٨ .

(٢) في هـ ، م : « فوافق » وهو تحريف .

شماله فظننت أن صاحبي سيكل الكلام الى فقلت ياأبا عبد الرحمن انه قد ظهر قبلنا ناس يقرءون القرآن ويتقفرون العلم وذكر من شأنهم وأنهم يزعمون أن لاقدّر وأن الأمر أنف قال : فإذا^(١) لقيت أولئك فأخبرهم أني برىء منهم وأنهم برآء منى والذي يحلف به عبد الله بن عمر لو أن لأحدهم مثل أحد ذهباً فأنفقه ما قبله الله منه حتى يؤمن بالقدر .

ثم قال : حَدَّثَنِي أَبِي عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ :
يَتِمَّا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَلَذَكَرَ الْحَدِيثَ بِطَوِيلِهِ .

ثُمَّ خَرَجَهُ مِنْ طَرَفِ أُخْرَى بَعْضُهَا يَرْجِعُ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ وَبَعْضُهَا يَرْجِعُ إِلَى يَحْيَى بْنِ يَعْمَرٍ وَذَكَرَ أَنَّ فِي بَعْضِ أَلْفَاظِهَا زِيَادَةً وَنَقْصَانًا .

وَخَرَجَهُ ابْنُ حَبَّانَ فِي صَحِيحِهِ مِنْ طَرِيقِ سُلَيْمَانَ التَّيْمِيِّ عَنْ
يَحْيَى بْنِ يَعْمَرَ^(٢) .

وَقَدْ خَرَجَهُ مُسْلِمٌ مِنْ هَذَا الطَّرِيقِ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ

(١) في هـ ، م : واذا وهو مخالف لما في مسلم .

(٢) الاحسان في ترتيب صحيح ابن حبان ٢٦٢/١/١ خط .

لفظة (١) وفيه (٢) زيادات منها في الاسلام قَالَ وَنُحِجُّ (٣) وَتُعْتَمِرُ
وَتُغْسِلُ مِنَ الْجَنَابَةِ وَأَنْ تَتِمَّ الرُّضْوَاءَ قَالَ فَإِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ فَأَنَا
مُسْلِمٌ قَالَ نَعَمْ ، وَقَالَ فِي الْإِيمَانِ وَتُؤْمِنُ بِالْجَنَّةِ وَالتَّارِ وَالْمِيزَانِ
وَقَالَ فِيهِ فَإِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ فَأَنَا مُؤْمِنٌ قَالَ نَعَمْ وَقَالَ فِي آخِرِهِ هَذَا
جَبْرِيلُ أَتَاكُمْ لِيُعَلِّمَكُمْ أَمْرَ دِينِكُمْ خُذُوا عَنْهُ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ
مَا اشْتَبَهَ عَلَى مَنْذُ أَتَانِي قَبْلَ مَرَّتِي هَذِهِ وَمَا عَرَفْتُهُ حَتَّى وَلِي .
وَخَرَجَا فِي الصَّحِيحَيْنِ (٤) مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا بَارِزًا لِلنَّاسِ فَأَتَاهُ رَجُلٌ
فَقَالَ مَا الْإِيمَانُ فَقَالَ الْإِيمَانُ أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَبِلِقَائِهِ
وَرُسُلِهِ وَتُؤْمِنَ بِالْبَعْثِ الْآخِرِ .

(١) عقب الرواية السابقة ٣٨/١ .

(٢) في هـ ، م : « فيه » والمتبادر أن هذه الزيادات في مسلم وليست فيه وابن رجب
يصرح بذلك فيقول : ولم يذكر لفظة . وهذه الزيادات في صحيح ابن حبان في الموضع
الذي أشرنا إليه ، ومجاعة ابن رجب هكذا موهمة وقد اتفقت الأصول كلها على هذا
النص ، ولم يفتن المرحوم الشيخ أحمد محمد شاكر إلى هذا عند تحقيقه لجامع العلوم
والحكم الرسالة الثانية ص ٤٨ فلم يبه إلى ما يرفع اللبس ، ويزيل الإبهام . وسوف يأتي
من عبارة ابن رجب ما يصرح بأن هذه الزيادات في صحيح ابن حبان لآل صحيح مسلم .
ولعل قوله : « وخرجه مسلم » أغر من تقديم .

(٣) في م : « والحج » .

(٤) البخاري في كتاب الإيمان : باب سؤال جبريل النبي ﷺ عن الإيمان
والاسلام .. الخ ١٠٨/١ .

ومسلم في كتاب الإيمان : باب بيان الإيمان والاسلام والاحسان ٣٩/١ .

قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْإِسْلَامُ قَالَ الْإِسْلَامُ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ لَا تُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَتَقِيمَ الصَّلَاةَ الْمَكْتُوبَةَ وَتُؤَدِيَ الزَّكَاةَ الْمَفْرُوضَةَ وَتُصُومَ رَمَضَانَ .

قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْإِحْسَانُ قَالَ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تُكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ .

قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَتَى السَّاعَةُ قَالَ مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ وَلَكِنْ سَأَحْذَرُكَ عَنْ أَشْرَاطِهَا إِذَا وَلَدَتِ الْأُمَّةُ رَبِّهَا فَذَلِكَ مِنْ أَشْرَاطِهَا وَإِذَا رَأَيْتِ الْخُفَاةَ الْعُرَاةَ رُؤُوسَ النَّاسِ فَذَلِكَ مِنْ أَشْرَاطِهَا وَإِذَا تَطَاوَلَ رِجَالُ الْبُهَمِ فِي الْبَنِيَانِ فَذَلِكَ مِنْ أَشْرَاطِهَا : فِي خَمْسٍ لَا يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ تَلَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ :

﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَآذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ (١)

قَالَ ثُمَّ أَذْبَرَ الرَّجُلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيَّ بِالرَّجُلِ فَأُخَذُوا لِيَرْدُوهُ فَلَمْ يَرَوْا شَيْئًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : هَذَا جَبْرِيلُ جَاءَ لِيَعْلَمَ النَّاسَ دِينَهُمْ .

(١) سورة لقمان : ٣٤ .

* وخرجه مُسلم بسياقٍ أتم من هَذَا وفيه في حَصَالِ الْإِيمَانِ وَتَوْمِنَ
بِالْقَدْرِ كُلِّهِ وَقَالَ فِي الْإِحْسَانِ أَنْ تَخْشَى اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ^(١) .

* وخرجه الامام أحمد في مسنده من حديث شهر بن حوشب
عن ابن عباس^(٢) رضى الله عنهما ومن حديث شهر بن حوشب^(٣) .
أيضا عن ابن عامر أو أبي عامر أو أبي مالك عن النبي ﷺ وفي
حديثه قال : وَتَسْمَعُ رَجَعَ النَّبِيُّ ﷺ وَلَا تَرَى الَّذِي يُكَلِّمُهُ وَلَا تَسْمَعُ
كَلَامَهُ وَهَذَا يُرَدُّ حَدِيثُ عُمَرَ الَّذِي خَرَّجَهُ مُسْلِمٌ وَهُوَ أَصَحُّ .

وقد رَوَى الْحَدِيثُ^(٤) عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ حَدِيثِ
أَنْسِ بْنِ مَالِكٍ وَجَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيِّ وَغَيْرِهِمَا وَهُوَ حَدِيثٌ عَظِيمُ
الشَّأْنِ جَدًّا يَشْتَمِلُ عَلَى شَرْحِ الدِّينِ كُلِّهِ وَلِهَذَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ فِي
آخِرِهِ هَذَا جَبْرِيلُ أَتَاكُمْ يُعَلِّمُكُمْ دِينَكُمْ . بَعْدَ أَنْ شَرَحَ دَرَجَةَ
الْإِسْلَامِ وَدَرَجَةَ الْإِيمَانِ وَدَرَجَةَ الْإِحْسَانِ فَجَعَلَ ذَلِكَ كُلَّهُ دِينًا .

وَاحْتَلَفَتْ الرِّوَايَةُ فِي تَقْدِيمِ الْإِسْلَامِ عَلَى الْإِيمَانِ وَعَكْسِهِ .

(١) عقب الرواية السابقة ٤٠/١

(٢) المسند ٣٣٣/٤ - ٣٣٤ (للمعارف) .

وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ٣٨/١ ، ٤٠ وقال : رواه أحمد والبخاري في الزيار
ان جبريل عليه السلام اتى النبي ﷺ في هيئة شاحب . وفي اسناد احمد شهر بن حوشب .

(٣) المسند ١٦٤/٤ (حلي) وفيه الشك المذكور فيمن روى عنه شهر بن حوشب .

(٤) في م ، هو « وقد روى حديث عمر عن النبي » ..

فَفِي حَدِيثِ عُمَرَ الَّذِي حُرِّجَهُ مُسْلِمٌ أَنَّهُ بَدَأَ بِالسُّؤَالِ عَنِ
السَّلَامِ.

وَفِي حَدِيثِ الثُّرُمُذِيِّ وَغَيْرِهِ أَنَّهُ بَدَأَ بِالسُّؤَالِ عَنِ الْإِيمَانِ كَمَا فِي
حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَجَاءَ فِي بَعْضِ رَوَايَاتِ حَدِيثِ
عُمَرَ أَنَّهُ سَأَلَهُ عَنِ الْإِحْسَانِ بَيْنَ الْإِسْلَامِ وَالْإِيمَانِ .

فَأَمَّا الْإِسْلَامُ فَقَدْ فَسَّرَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَعْمَالِ
الْجَوَارِحِ الظَّاهِرَةِ مِنَ الْقَوْلِ وَالْعَمَلِ وَأَوَّلَ ذَلِكَ شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ
إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَهُوَ عَمَلُ اللِّسَانِ ثُمَّ إِقَامُ الصَّلَاةِ
وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ وَصَوْمُ رَمَضَانَ وَحَجُّ الْبَيْتِ مِنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا .

وَهِيَ مُنْقَسِمَةٌ إِلَى عَمَلٍ بَدَلِي كَالصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ ، وَإِلَى عَمَلٍ
مَالِي وَهُوَ إِيْتَاءُ الزَّكَاةِ ، وَإِلَى مَا هُوَ مُرَكَّبٌ مِنْهَا كَالْحَجِّ بِالنِّسْبَةِ إِلَى
الْبَعِيدِ عَنْ مَكَّةَ .

وَفِي رَوَايَةِ ابْنِ حَبَانَ أَضَافَ إِلَى ذَلِكَ الْاعْتِمَارَ وَالْغُسْلَ مِنَ الْجَنَابَةِ
وَإِقَامَ الْوُضُوءِ^(١) وَفِي هَذَا تَنْبِيهُ عَلَى أَنَّ جَمِيعَ الْوَاجِبَاتِ الظَّاهِرَةِ
دَاخِلَةٌ فِي مَسْمُومِ الْإِسْلَامِ .

وَإِنَّمَا ذَكَرْنَا هَهُنَا أَصُولَ أَعْمَالِ الْإِسْلَامِ الَّتِي يُبْنَى عَلَيْهَا كَمَا
سَيَأْتِي شَرْحَ ذَلِكَ فِي حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا بُنِيَ الْإِسْلَامُ
عَلَى خَمْسٍ فِي مَوْضِعِهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

(١) هَذَا هُوَ تَصْرِيحُ ابْنِ رَجَبٍ بِأَنَّ هَذِهِ الزِّيَادَاتُ فِي صَحِيحِ ابْنِ حَبَانَ لَا فِي صَحِيحِ

مُسْلِمٍ . وَهُوَ مَا أَشْرَفْنَا إِلَيْهِ ص ٤٨ ، ٤٩ .

وقوله في بعض الروايات « فَاذَا فَعَلْتُ ذَلِكَ فَأَنَا مُسْلِمٌ قَالَ
نَعَمْ » يدل على أن من أكمل الاتيان بمباني الاسلام الخمس صار
مسلماً حقاً مع أن من أقر بالشهادتين صار مسلماً حكماً فاذا دخل
في الاسلام بذلك ألزم بالقيام ببقية خصال الاسلام ومن ترك
الشهادتين خرج من الاسلام وفي خروجه من الاسلام بترك الصلاة
خلاف مشهور بين العلماء .

وكذلك في تركه بقية مباني الاسلام الخمس كما سنذكره في
موضعه ان شاء الله تعالى .

ومما يدل على أن جميع « الاعمال الظاهرة تدخل في مسمى
الاسلام قوله صلى الله عليه وسلم المسلم من سلم المسلمون من لسانه
ويده » .

وفي الصحيحين عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أن رجلاً
سأل النبي صلى الله عليه وسلم أي الاسلام خير قال أن تطعم
الطعام وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف^(١) .

وفي صحيح الحاكم عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : إن
للالسلام ضوئاً ومَنَاراً كَمَنَارِ الطَّرِيقِ مِنْ^(٢) ذَلِكَ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا
تُشْرِكَ بِهِ شَيْئاً وَتُقِيمَ الصَّلَاةَ وَتُؤْتِيَ الزَّكَاةَ وَتَصُومَ رَمَضَانَ وَالْأَمْرَ

(١) البخارى في كتاب الايمان : باب : المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده ٥٣/١

ومسلم في كتاب الايمان : باب بيان تفاضل الاسلام وأى أموره أفضل ٦٥/١ .

(٢) في هـ ، م : « بين » وهو مخالف لما في الاصول الخطية .

بِالْمَعْرُوفِ وَالتَّهْيُ عَنْ الْمُنْكَرِ وَتُسَلِّمُكَ عَلَى نَبِيِّ آدَمَ إِذَا لَقَيْتَهُمْ
وَتُسَلِّمُكَ عَلَى أَهْلِ بَيْتِكَ إِذَا دَخَلْتَ عَلَيْهِمْ فَمَنْ انْتَقَصَ مِنْهُمْ شَيْئاً
فَهُوَ سَهْمٌ^(١) مِنَ الْإِسْلَامِ يَدْعُهُ^(٢) وَمَنْ تَرَكَهُنَّ فَقَدْ بَدَأَ الْإِسْلَامَ
وَرَاءَ ظَهْرِهِ^(٣) .

(١) في هـ ، م : « متهم » وهو تحريف .

(٢) في هـ ، م : « بتركه » وهو تحريف . وفي الاصول : « تركه » وما أثبتناه من
المستدرک .

(٣) هذا الذي ساقه ابن رجب عن الحاكم ليس حديثاً واحداً كما يتبادر وإنما هما حديثان
اتفقا في الاسناد فركب منهما ابن رجب حديثاً واحداً ، وزاد بينهما لفظ : « من ذلك »
وليست في المستدرک وليس فيه أنهما حديث واحد وإنما روى الحاكم الحديث الاول : ان
للالسلام ضرواً ومناراً كمنار الطريق ثم قال : هذا حديث صحيح على شرط البخارى وبعد
أن ساق ما يؤيد قوله هذا قال : حديث آخر بهذا الاسناد : حدثنا أبو بكر بن اسحاق ،
حدثنا عبيد بن عبد الواحد ، حدثنا محمد بن ابي السرى ، حدثنا الوليد بن مسلم عن
نور بن يزيد عن خالد بن معدان ، عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال : الاسلام ان تعبد الله ولا تشرك به شيئاً .. الحديث ثم قال عقبه : هذا الحديث
مثل الأول في الاستقامة .

هما حديثان اذا كما ترى من كلام الحاكم وسياقه ولست أدرى كيف ساغ لابن رجب أن
يؤلف من حديثين مستقلين حديثاً واحداً وأن يضيف لذلك لفظة لم يفروها ابو هريرة عن
النبي صلى الله عليه وسلم ، ولم يثبتها الحاكم الذي نقل عنه ابن رجب ١٩ .
ولم ينه المرحوم الشيخ أحمد شاكر في تحقيقه للجامع الى هذه المسألة ! راجع للمستدرک
٢١/١ والرسالة الثانية من جامع العلوم والحكم ص ٨ . بقيت كلمة : « ضرواً » الواردة
في الحديث الاول : « ان للالسلام ضرواً » هكذا جاءت في الاصول وفي المستدرک . أما =

وخرجه ابن مردويه من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال للسلام ضياء ونور^(١) وعلامات كمنار الطريق فرأسها وجماعها شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وأقام الصلاة وإيتاء الزكاة وإتمام الوضوء والحكم بكتاب الله وسنة نبيه وطاعة ولأه الأمر وتسليمكم على أنفسكم وتسليمكم على أهلكم إذا دخلتم بيوتكم وتسليمكم على بني آدم إذا لقيتموهم .

وفي اسناده ضعف ولعله موقوف .

وصح من حديث أبي اسحاق عن صلة بن زفر عن حذيفة رضي الله عنه قال السلام ثمانية أسهم السلام سهم والصلاة سهم والزكاة سهم والجهاد سهم وصوم رمضان سهم ولعل السهم الثامن الحج والأمر بالمعروف سهم والنهي عن المنكر سهم وخاب من لأسهم له .

وخرجه البزار مرفوعاً والموقوف أصح .

في النهاية فقد أتت بلفظ آخر : « صوى » وعبارة ابن الأثير : في حديث أبي هريرة : « إن للسلام صوى ومناراً الطريق » الصوى : الاعلام المنصوبة من الحجارة في المغارة المجهولة ، يستدل بها على الطريق ، واحدها صوة كقوة : أراد أن للسلام طرائق وأعلاما يهتدى بها .

راجع النهاية ٦٢/٣ .

(١) ليست في ط ولا في ن .

ورواه بعضهم عن أبي اسحق عن الحارث عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم خرج أبو يعلى الموصلي وغيره والموقوف على حذيفة أصبح قاله الدار قطني وغيره .
وقوله يعني الاسلام سهم أى الشهادتين ، لأنهما علم الاسلام وبهما يصير الإنسان مسلماً وكذلك ترك المحرمات داخل في مسمى الاسلام أيضاً .

كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من حُسن اسلام المرأة تركه مالا يَغنِيه وسيأتى في موضعه ان شاء الله تعالى ويُدل على هذا أيضاً ما أخرجه الامام أحمد والترمذى والنسائى من حديث (الثواس بن سمعان)^(١) رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ضرب الله مثلاً صراطاً مستقيماً وعلى جَنبَتَي الصراطِ سُورَانِ فِيهِمَا أَبْوَابٌ مَفْتُحَةٌ وَعَلَى الْأَبْوَابِ سُورٌ مَرْعَاةٌ وَعَلَى بَابِ الصراطِ دَاعٍ يَقُولُ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ادْخُلُوا الصَّارِطَ جَمِيعاً وَلَا تُعَوِّجُوا وَدَاعٍ يَدْعُو مِنْ جوفِ الصراطِ فَإِذَا أَرَادَ أَحَدٌ أَنْ يَفْتَحَ شَيْئاً مِنْ تِلْكَ الْأَبْوَابِ قَالَ وَيَحْكُ لَا تُفْتَحُهُ ثَلَاثَةٌ وَالصراطِ الْإِسْلَامُ وَالسُّورَانِ حُدُودُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَالْأَبْوَابُ الْمَفْتُوحَةُ مَحَارِمُ

(١) في الأصول المخطية والمطبوعة حتى في الرسالة الثانية ص ٩ من تحقيق الشيخ أحمد شاكر : « العرباض بن سارية » وهذا خطأ بين ، فالحديث مروي عند احمد في المسند ١٨٢/٤ - ١٨٣ وعند الترمذى في السنن أول كتاب الامثال ١٤٤/٥ وعند النسائى كذلك : كلهم من حديث الثواس بن سمعان ونقل ذلك عنهم ابن كثير في التفسير ١٩١/٢ .

الله وذلك الداعي على رأس الصراط كتاب الله والداعي من جوف الصراط وإعِظُ الله في قلب كل مسلم .

زاد الترمذى - ﴿ وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ (٢٥) - ففى هذا المثل الذى ضربه النبى صلى الله عليه وسلم أن الاسلام هو الصراط المستقيم الذى أمر الله بالاستقامة عليه ونهى عن مجاوزة حدوده وأن من ارتكب شيئا من المحرمات فقد تعدى حدوده .

وأما الايمان فقد فسرهُ النبى عليه الصلاة والسلام فى هذا الحديث بالاعتقادات الباطنة فقال (أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْبَعْثِ بَعْدَ الْمَوْتِ وَتُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ) .

وقد ذكر الله فى كتابه الايمان بهذه الاصول الخمسة فى مواضع كقوله تعالى :

﴿ ءَامَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ ۚ وَالْمُؤْمِنُونَ ﴾ (٢)

وقوله تعالى : ﴿ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْإِبْرَ مِنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ ۚ وَالْمَلَائِكَةِ ۚ وَالْكِتَابِ ﴾ (٣)

(١) سورة يونس : ٢٥ .

(٢) سورة البقرة : ٢٨٥ .

(٣) سورة البقرة : ١٧٧ .

وقال تعالى : ﴿ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ
وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴾ (١)

والايمان بالرسول يلزم منه الايمان بجميع ما أخبروا به من الملائكة
والأنبياء والكتاب والبعث والقدر وغير ذلك من صفات الله وصفات
اليوم الآخر كالصراط والميزان والجنة والنار .

وقد أدخل في الايمان (٢) الايمان بالقدر خيره وشره .
ولأجل هذه الكلمة روى ابن عمر رضی الله عنهما هذا الحديث
محتجابه على من أنكر القدر ، وزعم أن أمر أنف يعنى أنه مستأنف لم
يسبق به سابق قدر من الله عز وجل ، وقد غلط عبد الله بن عمر
عليهم وتبرأ منهم ، وأخبر أنه لا تقبل منهم أعمالهم بدون الايمان
بالقدر .

والايمان بالقدر على درجتين :
أحدهما الايمان بأن (٣) الله تعالى سبق في علمه ما يعمله العباد من
خير وشر ، وطاعة ومعصية . قبل خلقهم وإيجادهم ومن هو منهم
من أهل الجنة ومن هو منهم من أهل النار ، وأعد لهم الثواب والعقاب

(١) سورة البقرة : ٣ .

(٢) في هـ ، م : في هذه الآيات الايمان بالقدر .

(٣) في هـ ، م : ه الايمان بالله تعالى سبق في عمله ه وفيها تحريف ظاهر .

جزاء لأعمالهم قبل خلقهم وتكوينهم وأنه كتب ذلك عنده وأحصاه وأن أعمال العباد تجري على ما سبق في علمه وكتابه .

والدرجة الثانية : أن الله خلق أفعال العباد كلها من الكفر والإيمان والطاعة والعصيان وشاءها منهم فهذه الدرجة يثبتها أهل السنة والجماعة وتنكرها القدرية والدرجة الأولى أثبتتها كثير من القدرية ونفاها غلاتهم كمعبد الجهني الذي سئل ابن عمر عن مقالته وكعمرو ابن عبيد وغيره وقد قال كثير من أئمة السلف : ناظروا القدرية بالعلم فإن أقروا به خصموا وإن حججوا فقد كفروا - يريدون أن من أنكر العلم القديم السابق بأفعال العباد وأن الله تعالى قسمهم قبل خلقهم إلى شقي وسعيد وكتب ذلك عنده في كتاب حفيظ فقد كذب بالقرآن فيكفر بذلك وإن أقروا بذلك وانكروا أن الله خلق أفعال العباد وشاءها وأرادها منهم إرادة كونية قدرية فقد خصموا لأن ما أقروا به حجة عليهم فيما أنكروه وفي تكفير هؤلاء نزاع مشهور بين العلماء .

وأما من أنكر العلم القديم فنص الشافعي وأحمد على تكفيره وكذلك غيرهما من أئمة الإسلام .

فان قيل فقد فرق النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث بين الإسلام والإيمان وجعل الأعمال كلها من الإسلام لا من الإيمان والمشهور عن السلف وأهل الحديث أن الإيمان : قول وعمل ونية ، وأن الأعمال كلها داخله في مسمى الإيمان .

وحكى الشافعى على ذلك اجماع الصحابة والتابعين ومن بعدهم
من أدركهم .

وأنكر السلف على من أخرج الاعمال عن الايمان انكارا شديدا .
ومن أنكر ذلك على قائله وجعله قولاً محدثاً سعيد بن جبير
وميمون بن مهران وقتادة وأيوب السختياني والنخعي والزهرى
وابراهيم ويحيى بن أبى كثير ، وغيرهم .

وقال الثورى : هو رأى محدث أدركنا الناس على غيره .
وقال الأوزاعى : وكان من مضى من السلف لا يفرقون بين
العمل والايمان .

وكتب عمر بن عبد العزيز الى أهل الأمصار أما بعد ، فإن
الايمان : فرائض وشرائع ، فمن استكملها استكمل الايمان ، ومن لم
يستكملها لم يستكمل الايمان .

ذكره البخارى فى صحيحه^(١) .

قيل الأمر على ما ذكره^(٢) .

(١) فى أول كتاب الايمان ٤٥/١ .

(٢) فى س ، هـ ، م : « قبل » وفى س ، ب : « ذكرت » وفى الرسالة الثانية ص ١٣
من جامع العلوم والحكم تحقيق المرحوم الشيخ أحمد شاکر جاء بالصلب : « قبل الأمر على
ما ذكرت » وقال فى التعليق : كذا فى النسخة الهندية وفى المخطوطة : قبل ، وكلاهما غير
مفهوم . ١ هـ .

والذى استبان لى أن ابن رجب إنما أورد هذه الجملة : « قبل الامر على ما ذكره » =

وقد دل على دخول الاعمال في الايمان قوله تعالى :

﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ
اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ
إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿١﴾ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ
وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿٢﴾ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا
لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٣﴾ ﴾^(١)

= تعقبا على ما حكاه الأوزاعي أن الأقدمين لم يكونوا يفرقون بين الايمان والعمل ، فالايان عندهم يشمل التصديق بالقلب ، والاقرار باللسان .

والعمل بالجوارح ، وقد استشهد لهذا بما كتب عمر : الايمان فرائض وشرائع .
واما يسلم هذا للاوزاعي لو أن الرواية عن عمر بن عبد العزيز جاءت نصا واحدا ،
وليس كذلك ، فالرواية عنه في ذلك روايتان : هذه التي حكاه الأوزاعي واستند عليها .
وهي رواية الأقل ، والرواية الأخرى هي : « فان للايمان فرائض وشرائع » وهي تفيد ان
الايمان غير العمل ، ثم هي الرواية المشهورة .

فان رجب حين يقول : « قيل الامر على ما ذكره » يقصد ان ما ذكره الاوزاعي انما
يستقيم على الرواية الاولى ، لا على الرواية الثانية المشهورة ، ولهذا قال : « قيل » راجع
فتح الباري ٤٥/١ والقسطلائي ١١٣/١ .

(١) سورة الانفال : ٢ - ٤ .

وفي الصحيحين^(١) : عن ابن عباس ، رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال لو فد عبد القيس :
أَمَرَكُم بِأَرْبَعٍ : الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَخَدَهُ . وَهَلْ تَدْرُونَ مَا الْإِيمَانُ بِاللَّهِ ؟ شَهَادَةٌ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَإِقَامُ الصَّلَاةِ ، وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ وَصَوْمُ رَمَضَانَ وَأَنْ تُعْطُوا مِنَ الْمَغْتَمِ الْخَمْسَ .
 وفي الصحيحين^(٢) : عن أوى هريرة ، رضى الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

الْإِيمَانُ يَضَعُ وَيُسْعَوْنَ ، أَوْ يَضَعُ وَيُسْتَوْنَ ، شُعْبَةٌ . فَأَفْضَلُهَا : قَوْلُ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَذْنَاهُ إِطَاةُ الْأَدَى عَنِ الطَّرِيقِ وَالْحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ .
 ولفظه لمسلم :

وفي الصحيحين^(٣) : عن أوى هريرة ، رضى الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

(١) البخارى فى مواطن عدة منها كتاب فرض الخمس : باب أداء الخمس من الدين ١٤٦/٦ .

ومسلم فى كتاب الايمان : باب الامر بالايمان بالله ورسوله وشرائع الدين ٤٨/٤٧/١ .

(٢) البخارى فى كتاب الايمان : باب أمور الايمان ٤٨/١ .

ومسلم فى كتاب الايمان : باب بيان عدد شعب الايمان ٦٣/١ .

(٣) البخارى فى مواضع : منها : كتاب المظالم : باب النهب بغير اذن صاحبه ٨٦/٥ .

ومسلم فى كتاب الايمان : باب بيان نقصان الايمان بالمعاصى ٧٦/١ - ٧٧ .

لَا يَزْنِي الزَّانِي حِينَ يَزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ ، وَلَا يَشْرَبُ الْخَمْرَ حِينَ يَشْرَبُهَا ، وَهُوَ مُؤْمِنٌ ، وَلَا يَسْرِقُ السَّارِقُ حِينَ يَسْرِقُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ .

فلولا أن ترك هذه الكبائر من مسمى الايمان لما انتفى اسم الايمان عن مرتكب شيء منها لأن الاسم لا ينتفى الا بانتفاء بعض أركان المسمى أو واجباته .

وأما وجه الجمع بين هذه النصوص وبين حديث سؤال جبريل ، عليه السلام ، عن الاسلام والايمان ، وتفريق النبي صلى الله عليه وسلم بينهما ، وادخاله الاعمال في مسمى الاسلام دون (مسمى)^(١) الايمان فانه يتضح بتقرير أصل ، وهو أن من الأسماء ما يكون شاملا لمسميات متعددة عند افراده واطلاقه . فاذا قرن ذلك الاسم بغيره صار دالا على بعض تلك المسميات . والاسم المقرون به دال على باقيها . وهذا كاسم الفقير والمسكين ، فاذا أفرد أحدهما دخل فيه كل من هو محتاج ، فاذا قرن أحدهما بالآخر دل أحد الاسمين على بعض أنواع ذوى الحاجات والآخر على باقيها . فهكذا اسم الاسلام والايمان ، اذا أفرد أحدهما .

دخل فيه الآخر ودل بانفراده على ما يدل عليه الآخر^(٢) ، فاذا

(١) سقط من هـ ، م .

(٢) في هـ ، م : « عليه الآخر بانفراده » .

قرن^(١) بينهما دل أحدهما على بعض ما يدل عليه بانفراده ، ودل الآخر على الباقي .

وقد صرح بهذا المعنى جماعة من الأئمة : قال أبو بكر الاسماعيلي في رسالته الى أهل الجبل : قال كثير من أهل السنة والجماعة . ان الايمان قول وعمل والاسلام فعل ما فرض الله على الانسان أن يفعله اذا ذكر كل اسم مضموما الى الآخر ، فقيل : المؤمنون والمسلمون جميعا مفردين^(٢) أريد بأحدهما معنى^(٣) لم يرد به الآخر واذا ذكر أحد الاسمين على حدثنا^(٤) شمل الكل وعمهم .

وقد ذكر هذا المعنى أيضا الخطابي في كتابه « معالم السنن » وتبعه عليه جماعة من العلماء من بعده . ويدل على صحة ذلك : أن النبي صلى الله عليه وسلم فسر الايمان عند ذكره مفردا في حديث وفد عبد القيس بما فسر به الاسلام المقرون بالايمان في حديث جبريل ، وفسر في حديث آخر الاسلام بما فسر به الايمان ، كما في مسند الامام أحمد : عن عمرو بن عبسة^(٥) ، قال :

(١) في هـ ، م : « قرن » وهو خطأ ..

(٢) هكذا في الأصول ولعلها تحريف عن : « مقرونين » .

(٣) في ب : « لم يرد بالآخر » .

(٤) سقط من ، هـ ، م .

(٥) في هـ ، م : « عبسة » وهو تحريف ، فهو عمرو بن عبسة بن عامر السلمى كان أحد السابقين الى الاسلام روى عنه ابن مسعود وسهل بن سعد توفى في أواخر خلافة عثمان على ما في تهذيب التهذيب ٦٩/٨ راجع أيضا ترجمته في الحلية ١٥/٢ =

جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله
ما الاسلام ؟ قَالَ : أَنْ يَسْلَمَ قَلْبُكَ لِلَّهِ ، وَأَنْ يَسْلَمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ
لِسَانِكَ وَيَدِكَ .

قَالَ فَأَيُّ الْإِسْلَامِ أَفْضَلُ ، قَالَ : الْإِيمَانُ . قَالَ : وَمَا
الْإِيمَانُ ؟ قَالَ : أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَتَبْتَغِيَ بَعْدَ
الْمَوْتِ . قَالَ : فَأَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ ؟ قَالَ : الْهَجْرَةُ قَالَ : فَمَا
الْهَجْرَةُ قَالَ : أَنْ تَهْجَرَ السُّوءَ قَالَ : فَأَيُّ الْهَجْرَةِ أَفْضَلُ قَالَ :
الْحِجْرَةُ .

جعل النبي صلى الله عليه وسلم الاسلام أفضل الايمان وأدخل
فيه الأعمال .

وبهذا التفصيل يظهر تحقيق القول في مسألة الايمان والاسلام هل
هما واحد أو مختلفان فان أهل السنة والحديث مختلفون في ذلك
وصنفوا في ذلك تصانيف متعددة فمنهم من يدعى أن جمهور أهل
السنة على انهما شيء واحد منهم محمد بن نصر المروزي وابن عبد
البر ، وقدرى هذا القول عن سفيان الثوري من رواية أيوب بن
سويد الرملي عنه وأيوب فيه ضعف^(١) .

== والحديث في مسند احمد ١١٤/٤ (حلى) وقد أورده الميمني في مجمع الزوائد ٥٩/١
عن أحمد والطبراني وقال : رجاله ثقات .

(١) ضعفه أحمد والبخاري والنسائي وابن معين والعقيلي وغيرهم توفى سنة ١٩٣ وقيل
٢٠٢ راجع ترجمته في تهذيب التهذيب ٤٠٥/١ - ٤٠٦ .

ومنه من يحكى عن أهل السنة التفريق بينهما كأبى بكر بن السمعاني وغيره وقد نقل هذا التفريق بينهما عن كثير من السلف : منهم قتادة ودواد بن أبى هند وأبو جعفر الباقر والزهرى وحامد بن زيد وابن مهدي وشريك وابن أبى ذئب وأحمد بن حنبل وأبو خيثمة ويحيى بن معين وغيرهم على اختلاف بينهم فى صفة التفريق بينهما : وكان الحسن وابن سيرين يقولان : مسلم ، ويهابان : مؤمن . وبهذا التفصيل الذى ذكرناه يزول الاختلاف ، فيقال اذا أفرد كل من الاسلام والايمان بالذكر فلا فرق بينهما حيثئذ وان قرن بين الاسمين كان بينهما فرق .

والتحقيق فى الفرق بينهما أن الايمان هو تصديق القلب واقراره ومعرفته . والاسلام هو استسلام العبد لله وخضوعه وانقياده له وذلك يكون بالعمل وهو الدين كما سمي الله فى كتابه الاسلام ديناً وفى حديث جبريل سمي^(١) النبى صلى الله عليه وسلم الاسلام والايمان والاحسان ديناً . وهذا أيضاً مما يدل على أن أحد الاسمين اذا أفرد دخل فيه الآخر وإنما يفرق بينهما حيث قرن أحد الاسمين بالآخر فيكون حيثئذ المراد بالايمان جنس تصديق القلب وبالاسلام جنس العمل .

* وفى المسند للإمام أحمد عن أنس رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال :

(١) فى هـ ، م : « وسمى » وهو خطأ .

الاسلام غلاية والإيمان فى القلب^(١) .

وهذا لأن الاعمال تظهر غلاية والتصديق فى القلب لا يظهر .
« وكان النبى صلى الله عليه وسلم يقول فى دعائه - اذا صلى على

الميت .

« اللَّهُمَّ مَنْ أَحْيَيْتَهُ مِنَّا فَأَخِيهِ عَلَى الْإِسْلَامِ وَمَنْ تَوَفَّيْتَهُ مِنَّا فَتَوَفَّهُ عَلَى الْإِيمَانِ^(٢) » .

لأن العمل^(٣) بالجوارح انما يتمكن منه فى الحياة فاما عند الموت فلا يبقى غير التصديق بالقلب .

ومن هنا قال المحققون من العلماء « كل مؤمن مسلم » فان من حقق الايمان ورسخ فى قلبه قام بأعمال الاسلام كما قال صلى الله عليه وسلم « أَلَا وَاَنَّ فِي الْجَسَدِ مُضْغَةً إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ » .

فلا يتحقق القلب بالايمان الا وتنبعث الجوارح فى أعمال الاسلام . وليس كل مسلم مؤمنا ، فإنه قد يكون الايمان ضعيفا فلا يتحقق القلب به تحققا تاما مع عمل جوارحه أعمال^(٤) الاسلام

(١) سنن النسائي .

(٢) أخرجه الترمذى فى كتاب الجنائز : باب ما يقول فى الصلاة على الميت ٣/٣٤٣ - ٣٤٤ وأبو داود فى كتاب الجنائز : باب الدعاء ٢/١٨٨ . كلاما من حديث ابي هريرة .

(٣) فى هـ ، م : « الأعمال » .

(٤) فى س ، ن : « بأعمال » .

فيكون مسلما وليس بمؤمن الايمان التام ، كما قال تعالى :

﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَامَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ ﴾ ^(١)

فلم يكونوا منافقين بالكلية على أصح التفسيرين وهو قول ابن عباس وغيره بل كان ايمانهم ضعيفا ويدل عليه قوله تعالى :

﴿ وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا ^٢

إِنَّ اللَّهَ خَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ ^(٣)

يعنى لا ينقصكم من أجورها فدل على أن معهم من الايمان ما يقبل به أفعالهم ، وكذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم لسعد بن أبى وقاص لما قال له : لم تعط ^(٣) فلانا وهو مؤمن فقال النبي صلى

﴿ (١) سورة الحجرات/ ١٤ .

﴿ (٢) بقية الآية السابقة .

﴿ (٣) فى هـ ، ن : « تعطى » وفى س : « لم تعط » وعدد البخارى ومسلم : « مالك عن فلان . فوالله انى لأراه مؤمنا » وعدد مسلم ايضا . يا رسول الله أعط فلانا فإنه مؤمن ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « أو مسلم » الحديث .

راجع صحيح البخارى . كتاب الايمان : باب اذا لم يكن الاسلام على الحقيقة الخ ٧٢/١ وصحيح مسلم . كتاب الايمان : باب تألف قلب من يخاف عليه ايمانه لضعفه ١٣٢/١ - ١٣٣ .

وفى سنن النسائى ٢٦٧/٢ : « أعطيت فلانا وفلانا ولم تعط فلانا شيئا وهو مؤمن » .

الله عليه وسلم « أو مسلم » يشير الى أنه لم يتحقق مقام الايمان فانما هو في مقام الاسلام الظاهر .

ولا ريب أنه متى ضعف الايمان الباطن لزم منه ضعف أعمال الجوارح الظاهرة أيضا لكن اسم الايمان ينفي عن ترك شيئا من واجباته كما في قوله صلى الله عليه وسلم: « لَا يُزْنِي الزَّانِي حِينَ يُزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ »

وقد اختلف أهل السنة هل يسمى مؤمنا ناقص الايمان أو يقال ليس بمؤمن لكنه مسلم ؟ على قولين وهما روايتان عن أحمد وأما اسم الاسلام فلا ينتفى بانتفاء بعض واجباته أو انتهاك بعض محرماته وانما ينتفى بالاثنيان بما ينافيه بالكلية ولا يعرف في شيء من السنة الصحيحة نفي الاسلام عن ترك شيئا من واجباته كما ينفي الايمان عن ترك شيئا من واجباته وان كان قد ورد اطلاق الكفر على فعل بعض المحرمات واطلاق النفاق أيضا .

وقد اختلف العلماء هل يسمى مرتكب الكبائر كافرا كافرا صغيرا أو منافقا النفاق الأصغر ولا أعلم أن أحدا منهم أجاز اطلاق نفي اسم الاسلام عنه إلا أنه روى عن ابن مسعود رضی الله عنه أنه قال ما تارك الزكاة بمسلم ويحتمل أنه كان يراه كافرا بذلك خارجا عن الاسلام .

وكذلك روى عن عمر فيمن تمكن من الحج ولم يحج أنهم ليسوا بمسلمين ، والظاهر أنه كان يعتقد كفرهم ولهذا أراد أن يضرب عليهم

الجزية بقوله : لم يدخلوا في الاسلام بعد ، فهم مستمرّون على كتابتهم^(١) وإذا تبين أن اسم الاسلام لا ينتفى الا بوجود ما ينافيه ويخرج عن الملة بالكيفية فاسم الاسلام اذا أطلق أو اقترن به المدح دخل فيه الايمان كله من التصديق وغيره كما سبق في حديث عمرو ابن عبسة .

وخرج النسائي من حديث عقبة بن مالك^(٢) أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث سرية فغارت على قوم فقال رجل منهم اني مسلم فقتله رجل من السرية فتمى الحديث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال فيه قولاً شديداً فقال الرجل انما قالها تعودا من القتل فقال النبي صلى الله عليه وسلم : إِنَّ اللَّهَ أَبِي عَلَى أَنْ أَقْتَلَ مُؤْمِنًا . ثلاث مرات فلولا أن الاسلام المطلق يدخل فيه الايمان والتصديق بالأصول الخمسة ..

لم يصح من قال أنا مسلم مؤمناً بمجرد هذا القول . وقد أخبر الله تعالى عن ملكة سبأ أنها دخلت في الاسلام بهذه الكلمة وقالت ﴿ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾^(٣) وأخبر

(١) في س ، ن : « كتابتهم » .

(٢) في هامش هـ ، م إشارة الى ان نسخة أخرى : « عبيد » وهذا تحريف ، فهو عقبة

ابن مالك الليثي البصري وترجمته في التهذيب ٢٤٩/٧ .

(٣) سورة النمل ، ٤٤ .

عن يوسف عليه السلام أنه دعا بأن يموت على الاسلام^(١) وهذا كله يدل على ان الاسلام المطلق يدخل فيه ما يدخل في الايمان من التصديق .

* وفي سنن ابن ماجه عن عدى بن حاتم قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا عَدِيُّ أَسْلِمْتَ تَسْلَمُ قُلْتُ وَمَا الْإِسْلَامُ قَالَ أَنْ تَشْهَدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَتَشْهَدَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ وَتُؤْمِنَ بِالْأَقْدَارِ كُلِّهَا خَيْرَهَا وَشَرَّهَا وَحُلُوها وَمُرَّهَا^(٢) .

فهذا نص في أن الايمان بالقدر من الاسلام .

ثم ان الشهادتين من خصال الاسلام بغير نزاع ، وليس المراد الاثنيان بلفظهما^(٣) دون التصديق بهما فعلم أن التصديق بهما داخل في الاسلام وقد فسر الاسلام المذكور في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ﴾^(٤)

بالتوحيد والتصديق طائفة من السلف منهم محمد بن جعفر بن

الزبير .

(١) في قوله تعالى حكاية عن يوسف عليه السلام : (رب قد آتيتني من الملك وعلمتني من تأويل الأحاديث . فاطر السموات والأرض أنت وليي في الدنيا والآخرة توفني مسلما والحقني بالصالحين) .

(٢) في مقدمة السنن ٣٤/١ وذكر صاحب الزوائد ان اسناده ضعيف .

(٣) في هـ ، م : « بلفظها » .

(٤) سورة آل عمران : ١٩ .

وهذه المسائل أعنى مسائل الاسلام والايمان والكفر والنفاق مسائل عظيمة جدا فان الله عز وجل علق بهذه الاسماء السعادة والشقاء واستحقاق الجنة أو النار .

والاختلاف فى مسمياتها أول اختلاف وقع فى هذه الامة وهو خلاف الخوارج للصحابه حيث أخرجوا عصاة الموحدين من الاسلام بالكلية ، وأدخلوهم فى دائرة الكفر ، وعاملوهم معامله الكفار ، واستحلوا بذلك دماء المسلمين وأموالهم . ثم حدث بعدهم خلاف المعتزلة ، وقولهم بالمنزلة بين المنزلتين ، ثم حدث خلاف المرجئة^(١) وقولهم ان الفاسق مؤمن كامل الايمان .

وقد صنف العلماء قديما وحديثا فى هذه المسائل تصانيف متعددة . ومن صنف فى الايمان من أئمة السلف : الامام أحمد ، وأبو عبيد : القاسم بن سلام ، وأبو بكر بن أبى شيبة ، ومحمد بن أسلم الطوسى . وكثرت فيه التصانيف بعدهم من جميع الطوائف . وقد ذكرنا هنا نكتة جامعة لأصول كثيرة من هذه المسائل والاختلاف فيها . وفيه ان شاء الله كفاية .

(١) فى هـ ، م : « المرجئة » وهو تحريف .

وهذه المسائل أعنى مسائل الاسلام والايمان والكفر والنفاق مسائل عظيمة جدا فان الله عز وجل علق بهذه الاسماء السعادة والشقاء واستحقاق الجنة أو النار .

والاختلاف فى مسمياتها أول اختلاف وقع فى هذه الامة وهو خلاف الخوارج للصحابه حيث أخرجوا عصاة الموحدين من الاسلام بالكلية ، وأدخلوهم فى دائرة الكفر ، وعاملوهم معامله الكفار ، واستحلوا بذلك دماء المسلمين وأموالهم . ثم حدث بعدهم خلاف المعتزلة ، وقولهم بالمنزلة بين المنزلتين ، ثم حدث خلاف المرجئة^(١) وقولهم ان الفاسق مؤمن كامل الايمان .

وقد صنف العلماء قديما وحديثا فى هذه المسائل تصانيف متعددة . ومن صنف فى الايمان من أئمة السلف : الامام أحمد ، وأبو عبيد : القاسم بن سلام ، وأبو بكر بن أبى شيبة ، ومحمد بن أسلم الطوسى . وكثرت فيه التصانيف بعدهم من جميع الطوائف . وقد ذكرنا هنا نكتة جامعة لأصول كثيرة من هذه المسائل والاختلاف فيها . وفيه ان شاء الله كفاية .

(١) فى هـ ، م : « المرجئة » وهو تحريف .

(فصل)

قد تقدم أن الاعمال تدخل في مسمى الاسلام ومسمى الايمان أيضا ، وذكرنا ما يدخل في ذلك من أعمال الجوارح الظاهرة ، ويدخل في مسمائها أيضا أعمال الجوارح الباطنة ، فيدخل في أعمال الاسلام اخلاص الدين لله تعالى ، والنصح له ولعباده ، وسلامة القلب لهم من الغش والحسد والحقد ، وتوابع ذلك من أنواع الأذى ، ويدخل في مسمى الايمان وجل القلوب من ذكر الله ، وخشوعها عند سماع ذكره وكتابه ، وزيادة الايمان بذلك ، وتحقيق التوكل على الله عز وجل ، وخوف الله سرا وعلانية ، والرضا بالله ربا وبالاسلام ديننا وبمحمد صلى الله عليه وسلم رسولا ، واختيار تلف النفوس بأعظم أنواع الآلام : على الكفر ، واستشعار قرب الله من العبد ، ودوام استحضاره ، وإثارة محبة الله ورسوله على محبة ما سواها ، والحب في الله والبغض فيه ، والعطاء له والمنع له ، وأن تكون جميع الحركات والسكنات له وسماحة النفوس بالطاعة المالية والبدنية ، والاستبشار بعمل الحسنات ، والفرح بها ، والمساءة بعمل السيئات ، والحزن عليها ، وإثارة المؤمنين لرسول الله صلى الله عليه وسلم على أنفسهم وأموالهم ، وكثرة الحياء ، وحسن الخلق ، ومحبة ما يحبه لنفسه - لآخوانه المؤمنين ، ومواساة المؤمنين خصوصا الجيران ، ومعاودة المؤمنين ومناصرتهم ، والحزن بما يحزنهم .

ولنذكر بعض النصوص الواردة بذلك :

فأما ماورد في دخوله في اسم الاسلام * ففي مسند الامام أحمد والنسائي عن معاوية بن حيدة قال قلت يا رَسُولَ اللَّهِ : بالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا الَّذِي بَعَثَكَ اللَّهُ بِهِ قَالَ الْإِسْلَامُ قُلْتُ وَمَا الْإِسْلَامُ قَالَ أَنْ تُسَلِّمَ قَلْبَكَ لِلَّهِ تَعَالَى وَأَنْ تُوجِّهَ وَجْهَكَ لِلَّهِ وَأَنْ تُصَلِّيَ الصَّلَاةَ الْمَكْتُوبَةَ وَتُؤَدِّيَ الزَّكَاةَ الْمَفْرُوضَةَ .

وفي رواية : قلت : وَمَا آيَةُ الْإِسْلَامِ ؟ فَقَالَ : أَنْ تُقُولَ أَسْلَمْتُ وَجْهِي لِلَّهِ ، وَتُحْلِلْتَ ، وَتُقِيمَ الصَّلَاةَ ، وَتُؤْتِيَ الزَّكَاةَ وَكُلَّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ حَرَامٌ^(١) .

وفي السنن عَنْ جَبْرِ بْنِ مُطْعَمٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ فِي خُطْبَتِهِ بِالْحَيْفِ مِنْ مَنَى : « ثَلَاثٌ لَا يَغُلُّ عَلَيْهِنَّ قَلْبُ مُسْلِمٍ ، اخْلَاصُ الْعَمَلِ لِلَّهِ ، وَمَنَاصِحَةُ وَلَائَةِ الْأُمُورِ ، وَلِزُومُ جَمَاعَةِ الْمُسْلِمِينَ ، فَإِنْ دَعَوْهُمْ تَحِيْطٌ مِنْ وَرَائِهِمْ »^(٢) . فَاخْبِرْ أَنَّ هَذِهِ الثَّلَاثَ الْخِصَالِ تَنْفِي الْغُلِّ عَنْ قَلْبِ الْمُسْلِمِ .

وفي الصحيحين عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « أَنَّهُ سُئِلَ أَيُّ الْمُسْلِمِينَ أَفْضَلُ قَالَ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ » .

وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ فَلَا يَظْلِمُهُ وَلَا يَخْذُلُهُ .

(١) أخرجه أحمد في المسند ٣/٥ ، ٤ ، ٥ (حلى) .

(٢) أخرجه أحمد في المسند ٨٠/٤ (حلى) .

وَلَا يَحْقِرُهُ . بِحَسَبِ إِمْرٍءٍ مِّنَ الشَّرِّ أَن يَحْقِرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ . كُلُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ حَرَامٌ . دَمُهُ وَمَالُهُ وَعِرْضُهُ .

وأما ما ورد في دخوله في اسم الايمان فمثل قوله (تعالى)

﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ
 اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ
 إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾ ^(١)

وقوله تعالى :

لِّلَّذِينَ ءَامَنُوا أَن تَحْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِدِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنْ
 الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلُ
 فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ
 فَتِسِقُونَ ^(٢)

وقوله تعالى :

﴿ وَعَلَى اللَّهِ فِتْنَتُكُمُ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ ^(٣)

وقوله تعالى :

﴿ وَعَلَى اللَّهِ فِتْنَتُكُمُ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ ^(٤)

(١) سورة الأنفال : ٢

(٢) سورة الحديد : ١٦

(٣) سورة ابراهيم : ١١

(٤) سورة المائدة : ٢٣

وقوله : ﴿ وَخَافُونَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ (١)

وفي صحيح مسلم عن العباس بن عبد المطلب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال .

ذَاقَ طَعْمَ الْإِيمَانِ مَنْ رَضِيَ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا (٢)

والرضا برؤية الله يتضمن الرضا بعبادته وحده لاشريك له ، والرضا بتدبيره للعبد واختياره له . والرضا بالاسلام ديناً يتضمن (٣) اختياره على سائر الاديان ، والرضا بمحمد رسولا يتضمن الرضا بجميع ما جاء به من عند الله وقبول ذلك بالتسليم والانشراح كما قال (سبحانه) ﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴾ (٤)

وفي الصحيحين عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاث من كنَّ فيه وجد بهنَّ حلاوة الإيمان من كان الله ورسوله أحبَّ إليه مما سواهما ، وأن يحبَّ المرءَ لا يحبه إلا الله وأن يكره

(١) سورة آل عمران : ١٧٥ .

(٢) مسلم : كتاب الإيمان : باب الليل على أن من رضى بالله ربا وبالاسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبيا ورسولا فهو مؤمن ٦٢/١

(٣) في س ، ن : يقتضى ، وكللك في الآتية .

(٤) سورة النساء : ٦٥ .

أَنْ يَعُودَ إِلَى الْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْقَذَهُ اللَّهُ مِنْهُ كَمَا يَكْرَهُ أَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ .

وفي رواية وجد بهن حلاوة طعم الايمان .

وفي بعض الروايات عم الايمان وحلاوته .

وفي الصحيحين عن أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَلَدِهِ وَزَوَّاجِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ .

وفي رواية من أهله وماله والناس أجمعين .

وفي مسند الامام أحمد عن أبي رزین العقيلي ، قال : قلت يارسول الله ما الايمان ؟ قال أن تشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له ، وأن محمداً عبده ورسوله ، وأن يكون الله ورسوله أحب اليك مما سواهما وأن تحترق في النار أحب إليك من أن تُشرك بالله شيئاً ، وأن تُحب غير ذي نسبٍ لأحبهِ الا الله فإذا كنت كذلك فقد دخل حب الايمان في قلبك كما دخل حب الماء للظمان في اليوم القاطظ . قلت يارسول الله كيف لي بأن أعلم ألي مؤمن قال ما من أمتي أو قال هذه الأمة عبد يعمل حسنة فيعلم أنها حسنة وأن الله مجازيه بها خيراً ولا يعمل سيئة فيعلم أنها سيئة ويستغفر الله منها ويعلم أنه لا يغفرها الا الله الا وهو مؤمن^(١)

(١) مسند أحمد ١١/٤ - ١٢ (حلي) باختلافات يسيرة .

وفي المسند وغيره عن عمر بن الخطاب رضى الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

من سرته حسنة وسأئل سيئته فهو مؤمن^(١).

وفي مسند بقي بن مخلد عن رجل سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : صريح الإيمان إذا أسأت أو ظلمت عبدك أو أمك أو أحداً من الناس ضمت أو تصدقت ، وإذا أحسنت استبشرت .

وفي مسند الامام أحمد عن أبى سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

المؤمنون في الدنيا على ثلاثة أجزاء : « الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله ، والذي يأمنه الناس على أموالهم وأنفسهم ، ثم الذي إذا أشرف على طمع تركه الله عز وجل^(٢) » .

= وذكره الميمني في مجمع الزوائد ٥٣/١ ، ٥٤ وقال : رواه أحمد وفي إسناده سليمان

ابن موسى وقد وثقه ابن معين وأبو حاتم وضعفه آخرون .

(١) في هـ ، م : « حسناته وسيئاته » ، ومألفناه موافق لما في المسند ٢٠٤/١ - ٢٠٥ : المعارف :

(٢) مسند أحمد ٨/٣ (حلى) .

وذكره الميمني في مجمع الزوائد ٦٣/١ ، ٦٤ وقال : رواه أحمد وفيه دراج وثقه ابن معين وضعفه آخرون .

وفيه أيضا عن عمرو بن عيسى قال قلت يا رسول الله ما الاسلام ؟ قال طيبُ الكلام واطعامُ الطعام فقلت ما الايمانُ قال الصبرُ والسماحةُ قلت أى الاسلام أفضل ؟ قال مَنْ سَلِمَ المسلمون من لسانه ويده . قلت ا أى الايمان أفضل ؟ قال خُلِقَ حَسَنٌ^(١) . وقد فسر الحسن البصرى الصبر والسماحة فقال هو الصبر عن محارم الله والسماحة بأداء فرائض الله .

وفى الترمذى وغيره عن عائشة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال اكْمَلِ الْمُؤْمِنِينَ اِيْمَانًا اَحْسَنَهُمْ خُلُقًا^(٢) .

وخرجه أبو داود وغيره من حديث أبى هريرة^(٣) .

وخرجه البراز فى مسنده من حديث عبد الله بن معاوية (الغاضرى)^(٤) عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : فَلَا تَمِنْ

(١) مسند أحمد ٣٨٥/٤ (طى) من حديث طويل .

وذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد ٥٣/١ ، ٥٤ وقال : رواه أحمد وفى إسناده شهر بن حوشب وقد وثق على ضعف فيه .

(٢) الترمذى كتاب الايمان : باب ما جاء فى استكمال الايمان وزيادته ونقصه ٩/٥ . وقال حديث صحيح .

(٣) أبو داود فى كتاب السنة : باب الدليل على زيادة الايمان ونقصانه ٥٢٣/٢ .

(٤) فى هـ ، م : العامرى وهو تحريف ، فهو منسوب الى غاضرة بن مالك بن ثعلبة ، وغاضرة بطن من خزاعة .

راجع تهذيب التهذيب ٣٩/٦ ، ولب اللباب ص ١٨٤ .

فَعَلَهُنَّ^(١) فَقَدْ طَعِمَ الْإِيمَانَ. مَنْ عَبْدَ اللَّهِ وَخَلَدَهُ . وَاللَّهُ^(٢) لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . وَأَعْطَى) زَكَاةَ مَالِهِ طَيِّبَةً بِهَا نَفْسُهُ (رَافِدَةً عَلَيْهِ^(٣) فِي كُلِّ عَامٍ . فَذَكَرَ الْحَدِيثَ^(٤) وَفِي آخِرِهِ ، فَقَالَ رَجُلٌ فَمَا تَرْكِيَةُ الْمَرْءِ نَفْسُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ مَعَهُ حَيْثُمَا كَانَ .

وَحَرَّجَ أَبُو دَاوُدَ أَوَّلَ الْحَدِيثِ دُونَ آخِرِهِ .

وَخَرَجَ الطَّبْرَانِيُّ مِنْ حَدِيثِ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ أَفْضَلَ الْإِيمَانِ أَنْ تَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ مَعَكَ حَيْثُمَا كُنْتَ .

وَفِي الصَّحِيحَيْنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :

الْحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ .

(١) مَا بَيْنَ الْقَوْسَيْنِ سَقَطَ مِنْ س .

(٢) فِي هـ « بَانَهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ » وَمَا أَثْبَتَاهُ مُوَافِقٌ لِمَا فِي أَبِي دَاوُدَ .

(٣) مِنْ سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالرَّافِدَةُ فَاعِلَةٌ مِنَ الرَّفْدِ وَهُوَ الْإِعَانَةُ أَيْ تَعِينُهُ نَفْسُهُ عَلَى إِدَائِهَا .

(٤) أَتَمَّ الْحَدِيثَ فِي أَبِي دَاوُدَ .

« وَلَا يُعْطَى الْحَرَمَةُ وَلَا الدَّرَنَةُ (الْجُرْيَاءُ) وَلَا الشَّرْطُ (صِغَارُ الْمَالِ وَشِرَارُهُ) اللَّيْمَةُ (الْبَخِيلَةُ بِاللِّبَنِ) وَلَكِنْ مِنْ وَسْطِ أَمْوَالِكُمْ ، فَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يَسْأَلْكُمْ خَيْرَهُ ، وَلَمْ يَأْمُرْكُمْ بِشَرِّهِ » .

وَمَا ذَكَرَ ابْنُ رَجَبٍ أَنَّهُ آخِرُ الْحَدِيثِ فَهُوَ عِنْدَ الْبِزَارِ كَمَا سَيُشِيرُ ابْنُ رَجَبٍ وَهَذَا هُوَ الْحَدِيثُ الرَّحِيدُ الَّذِي رَوَاهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاوِيَةَ الْغَضَائِرِيُّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا ذَكَرَ ابْنُ حَجَرٍ فِي التَّهْذِيبِ فِي الْمَوْضِعِ السَّابِقِ . وَقَدْ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي كِتَابِ الزَّكَاةِ : بَابُ زَكَاةِ السَّائِمَةِ ٣٦٥/١ .

وَعَرَّجَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ وَابْنَ مَاجَةَ مِنْ حَدِيثِ الْعَرَبَاضِ بْنِ سَارِيَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُ
كَالْجَمَلِ الْأَيْفَ حَيْثُمَا قِيدَ الْقَادِ ، وَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ) (١) :

﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ

أَخَوَيْكَوَأَتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ (٢)

وفي الصحيحين عن النعمان بن بشير رضى الله عنه عن النبي
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : مَثَلُ الْمُؤْمِنِينَ فِي تَوَادُّهِمْ وَتَرَاحُمِهِمْ
وَتَعَاطُفِهِمْ كَمَثَلِ الْجَسَدِ الْوَاحِدِ إِذَا اشْتَكَى مِنْهُ عَضْوٌ لَدَاعَى لَهُ
سَائِرُ الْجَسَدِ بِالْحُمَّى وَالسَّهَرِ .

وفي رواية لسلم المؤمنين كرجل واحد .

وفي رواية أيضاً المسلمون كرجل واحد إذا اشتكى غِيْثُهُ اشْتَكَى
كُلُّهُ وَإِنْ اشْتَكَى رَأْسُهُ اشْتَكَى كُلُّهُ .

وفي الصحيحين عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : الْمُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِ كَالْبُنْيَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضاً
وَضَبْكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ .

(١) ما بين القوسين سقط من م تبعاً لسقوطه من هـ .

(٢) سورة الحجرات : آية ١٠ والحديث أخرجه أحمد في المسند ١٢٦/٤ (حلى)

وابن ماجه في مقلمة السنن ١٦/١ كلاهما بسياقه مطولا ، والآية ليست في أى منهما .

وفي مُسنَدِ الامامِ أحمد عن سهل بن سعد رَضِيَ اللهُ عَنْهُ عن النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « الْمُؤْمِنُ مِنْ أَهْلِ الْإِيمَانِ بِمَنْزِلَةِ الرَّأْسِ مِنَ الْجَسَدِ . يَأْلَمُ الْمُؤْمِنُ لِأَهْلِ الْإِيمَانِ كَمَا يَأْلَمُ الْجَسَدُ لِمَا فِي الرَّأْسِ ^(١) » .

وفي سنن أبي داود عن أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ عن النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « الْمُؤْمِنُ مِرَآةُ الْمُؤْمِنِ ، الْمُؤْمِنُ أَخُو الْمُؤْمِنِ يَكْفُفُ عَلَيْهِ ضَيْعَتَهُ وَيَخُوطُهُ مِنْ زَوَائِلِهِ ^(٢) » .

وفي الصحيحين عن أنس رَضِيَ اللهُ عَنْهُ عن النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ » .
وفي صحيح البخاري عن أبي شريح الكعبي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ عن النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ « وَاللَّهِ لَا يُؤْمِنُ وَاللَّهُ لَا يُؤْمِنُ جَارُهُ لَا يُؤْمِنُ قَالُوا مِنْ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ مَنْ لَا يَأْمَنُ جَارَهُ بَوَاقُهُ ^(٣) » .

وخرَّجَ الْحَاكِمُ مِنْ جَدِيدِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا عن النَّبِيِّ

(١) مسند أحمد ٣٤٠/٥ (خلى) .

وذكره الميثقي في مجمع الزوائد ٨٧/٨ وقال : رواه أحمد ورجاله الصحيح غير سوار بن عمارة الرمل وهو ثقة .

(٢) الحديث في سنن أبي داود كتاب الادب : باب النصيحة والحياطة ٥٧٧/٢ - ٥٧٨ وفي هـ ، م « يكف عنه » والتصويب من أبي داود .

(٣) صحيح البخاري في كتاب الادب : باب اثم من لا يأمن جاره بواقفه ٣٧٣/١٠ .

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ الْمُؤْمِنُ الَّذِي يَشْتَبِعُ وَجَارَهُ
جَائِعٌ^(١).

وخرج الامام أحمد والترمذى من حديث سهل بن معاذ الجهنى
عن النبى صلى الله عليه وسلم قَالَ مَنْ أُعْطِيَ اللَّهُ وَمِنَعَ اللَّهُ وَأَحَبَّ
لِلَّهِ وَأَبْغَضَ لِلَّهِ - زَادَ أَحْمَدُ وَأَلْكَحَ اللَّهُ فَقَدْ اسْتَكْمَلَ إِيمَانَهُ^(٢).

وفى رواية للامام أحمد أَنَّهُ سُئِلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ
أَفْضَلِ الْإِيمَانِ فَقَالَ « أَنْ تُحِبَّ لِلَّهِ وَتُبْغِضَ لِلَّهِ وَتُعْمَلَ لِسَائِكَ فِي ذِكْرِ
اللَّهِ فَقَالَ وَمَاذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَأَنْ تُحِبَّ لِلنَّاسِ مَا تُحِبُّ لِنَفْسِكَ
وَتَكْرَهُ لَهُمْ مَا تَكْرَهُ لِنَفْسِكَ » .

وفى رواية له « وَأَنْ تُقُولَ خَيْرًا أَوْ تَصْنُمْتَ »^(٣)
وفى هذا الحديث أن كثرة ذكر الله من أفضل الايمان .
وخرج أيضا من حديث عمرو بن الجموح أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ
صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ « لَا يَسْتَحِقُّ الْعَبْدُ صَرِيحَ الْإِيمَانِ حَتَّى يُحِبَّ

(١) المستدرک ١٦٧/٤ وصححه الحاكم وأقره الذهبي .

(٢) الترمذى فى كتاب صفة القيامة ٦٧٠/٤ وقال حديث حسن ، وأحمد فى المسند

٤٣٨/٣ ، ٤٤٠ (حلى) .

(٣) ذكره الميمنى فى مجمع الزوائد ٨٩/١ وقال : فى الرواية الاولى رشد بن سعد

وفى الثانية ابن لهيعة وكلاهما ضعيف . رواهما أحمد .

الله ويغضن الله ، فاذا أحبَّ الله وأبغضَ الله فقد استحقَّ الولاية من الله تعالى^(١) .

وخرج أيضا من حديث البراء بن عازب رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « إِنَّ أَوْثَقَ عُرَى الْإِيمَانِ أَنْ تُحِبَّ فِي اللَّهِ وَتُبْغِضَ فِي اللَّهِ^(٢) » .

وقال ابن عباس رضى الله عنهما : « مَنْ أَحَبَّ فِي اللَّهِ وَوَالَى فِي اللَّهِ وَعَادَى فِي اللَّهِ فَأَكْمَأَ تَنَالُ وِلَايَةِ اللَّهِ بِذَلِكَ . وَلَنْ يَجِدَ عَبْدٌ طَعَمَ الْإِيمَانِ وَإِنْ كَثُرَتْ صَلَاتُهُ وَصَوْمُهُ حَتَّى يَكُونَ كَذَلِكَ وَقَدْ صَارَتْ عَامَةً مُوَاحِقَةً النَّاسِ عَلَى أَمْرِ الدُّنْيَا وَذَلِكَ لَا يُجِدِي عَلَى أَهْلِهِ شَيْئاً » .

خَرَّجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ الطَّبْرِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ نَصْرِ الْمُرُوزِيُّ .

(١) مسند أحمد ٤٣٠/٣ (حلى) بلفظ :

لا يثق العبد حق صريح الإيمان حتى يحب الله تعالى .. فقد استحق الولاية الحديث .. وفيه أخطاء واضحة وقد أوردته الميشتى في مجمع الزوائد ٨٩/١ عن أحمد ثم قال : فيه رشدين ابن سعد وهو منقطع ضعيف .

(٢) مسند أحمد ٢٨٢/٤ (حلى) من حديث طويل بلفظ : « إِنْ أَوْسَطَ عُرَى الْإِيمَانِ . الْحَدِيثُ .

ولعله تحريف فقد نقله عنه الميشتى في مجمع الزوائد ٨٩/١ - ٩٠ : « إِنْ أَوْثَقَ » كما ما وقد عقب عليه بقوله : رواه أحمد وفيه ليث بن أبي سليم وضعفه الأكثر .

(فصل)

وأما الاحسان فقد جاء ذكره في القرآن في مواضع تارة مقرونا بالايان وتارة مقرونا بالاسلام وتارة مقرونا بالتقوى أو بالعمل الصالح فالمقرون بالايان كقوله تعالى :

﴿ لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا

طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا

وَءَامَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (١)

وكقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نَضِيعُ

أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ﴾ (٢)

والمقرون بالاسلام كقوله تعالى : ﴿ بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ

مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرٌ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ (٣)

وكقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدْ

اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴾ (٤)

(١) سورة المائدة : ٩٣ . (٢) سورة الكهف : ٣٠ .

(٣) سورة البقرة : ١١٢ . (٤) سورة لقمان : ٢٢ .

والمقرون بالتقوى كقوله تعالى :

﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾^(١)

وقد ثبت في صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم تفسير الزيادة بالنظر الى وجه الله تعالى في الجنة^(٢). وهذا مناسب لجعله جزاء لأهل الاحسان لأن الاحسان هو أن يعبد المؤمن ربه في الدنيا على وجه الحضور والمراقبة كأنه يراه بقلبه وينظر اليه في حال عبادته فكان جزاء ذلك النظر الى وجه الله عيانا في الآخرة .

وعكس هذا ما أخبر الله تعالى به عن جزاء الله الكفار في الآخرة :

﴿إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَّحْجُوبُونَ﴾^(٣)

وجعل ذلك جزاء لحالهم في الدنيا وهو تراكم الران على قلوبهم حتى حجب عن معرفته ومراقبته في الدنيا فكان جزاؤهم على ذلك أن حجبا عن رؤيته في الآخرة .

وقوله صلى الله عليه وسلم في تفسير الاحسان (أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ الخ) مشيراً إلى أن العبد يعبد الله تعالى على هذه الصفة وهو استحضار قربه وأنه بين يديه كأنه يراه وذلك يوجب الخشية

(١) سورة يونس : ٢٦ .

(٢) صحيح مسلم في كتاب الايمان : باب اثبات رؤية المؤمنين في الآخرة ربه سبحانه

وتعالى ١٦٣/١ .

(٣) سورة المطففين : ١٥ .

والخوف ، والهيبة والتعظيم ، كما جاء في رواية أبى هريرة رضى الله عنه أن تخشى الله كأنك تراه ، ويوجب أيضا النصح في العبادة وبذل الجهد في تحسينها واتمامها وإكمالها .

وقد وصى النبي صلى الله عليه وسلم جماعة من الصحابة بهذه الوصية كما روى ابراهيم المجرى عن أبى الأحوص عن أبى ذر رضى الله عنه قال « أَوْصَانِي خَلِيلِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَخْشَى اللَّهَ كَأَنِّي أَرَاهُ فَإِنْ لَمْ أَكُنْ أَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَانِي » .

وروى عن ابن عمر رضى الله عنهما قال أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَعْضِ جَسَدِي فَقَالَ اغْبُدِ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ^(١) .
وخرجه النسائي من حديث زيد بن أرقم مرفوعا وموقوفا كُنْ كَأَنَّكَ تَرَى اللَّهَ فَإِنْ لَمْ تُكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ .

وخرج الطبراني من حديث أنس رضى الله عنه أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ حَدِّثْنِي بِحَدِيثٍ وَاجْعَلْهُ مُوجِزًا فَقَالَ صَلَّى صَلَاةَ مُؤَدَّعٍ فَإِنَّكَ إِنْ كُنْتَ لَا تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ .

وفي حديث حارثة المشهور وقد روى من وجوه مرسله وروى متصلا والمرسل أصح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له :

يَا حَارِثَةُ كَيْفَ أَصْبَحْتَ ؟ قَالَ أَصْبَحْتُ مُؤْمِنًا حَقًّا قَالَ الظُّرُّ مَا تَقُولُ فَإِنَّ لِكُلِّ قَوْلٍ حَقِيقَةً ؟ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ غَزَفَتْ نَفْسِي

(١) مسند أحمد ١٧/٩ (معارف) .

عَنِ الدُّنْيَا فَأَسْهَزْتُ لَيْلِي وَأَطَمَّاتُ نَهَارِي وَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى عَرْشِ رَبِّي بَارِزاً وَكَأَنِّي أَنْظُرُ أَهْلَ الْجَنَّةِ فِي الْجَنَّةِ كَيْفَ يَتَزَاوَرُونَ فِيهَا وَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى أَهْلِ النَّارِ كَيْفَ يَتَعَاوَرُونَ فِيهَا قَالَ أَبْصَرْتُ فَلِزِمَ عَبْدُ نَوْرِ اللَّهِ الْإِيمَانَ فِي قَلْبِهِ^(١) .

وروى من حديث أبي أمامة رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم وصى رجلاً فقال له استحي من الله استحياءك من رَجُلَيْنِ مِنْ صَالِحِي عَشِيرَتِكَ لَا يُفَارِقُكَ^(٢) .

ويروى من وجه آخر مرسلًا استحي من ربك .

ويروى عن معاذ أن النبي صلى الله عليه وسلم وصاه لما بعثه الى اليمن فقال استحي من الله كما تستحي من رَجُلٍ ذِي هَيْبَةٍ مِنْ أَهْلِكَ . وسئل النبي صلى الله عليه وسلم عن كشف العورة خاليا فقال : الله أَحَقُّ أَنْ يُسْتَحْيَا مِنْهُ .

ووصى أبو الدرداء رجلاً فقال له : اعبد الله كأنك تراه . وخطب عروة بن الزبير الى ابن عمر ابنته وهما في الطواف فلم يجبه ثم لقيه بعد ذلك فاعتذر اليه وقال كنا في الطواف نتخايل الله بين أعيننا خرج به أبو نعيم وغيره .

(١) أورده الغزالي في الاحياء ١٩٠/٤ وعلق عليه العراقي بقوله : أخرجه البزار من حديث أنس ، والطبراني من حديث الحارث بن مالك وكلا الحديثين ضعيف .

(٢) أخرجه ابن عدى في الكامل باسناد ضعيف كما في فيض القدير على الجامع الصغير ٤٨٧/١ .

وقوله صلى الله عليه وسلم (فَإِنْ لَمْ تُكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ) .
قيل انه تعليل للأول ، فان العبد اذا أمر بمراقبة الله تعالى في العبادة
واستحضار قربهِ من عبده حتى كأن العبد يراه فانه قد يشق ذلك
عليه فيستعين على ذلك بإيمانه بأن الله يراه ويطلع على سره وعلايته
وباطنه وظاهره ولا يخفى عليه شيء من أمره .

فاذا تحقق هذا المقام سهل عليه الانتقال الى المقام الثاني وهو دوام
التحقيق بالبصيرة الى قرب الله من عبده ومعيته حتى كأنه يراه .
وقيل بل هو اشارة الى أن من شق عليه أن يعبد الله تعالى كأنه
يراه فليعبد الله على أن الله يراه ويطلع عليه فليستحي من نظره اليه
كما قال بعض العارفين : اتق الله أن يكون أهون الناظرين اليك .
وقال بعضهم خف الله على قدرته عليك واستحي من الله على
قدر قربهِ منك .

وقال بعض العارفين من السلف من عمل لله على المشاهدة فهو
عارف ، ومن عمل على مشاهدة الله اياه فهو مخلص .
وفيه اشارة^(١) الى المقامين اللذين تقدم ذكرهما .

أحدهما مقام الاخلاص وهو أن يعمل العبد على استحضار
مشاهدة الله اياه واطلاعه عليه وقربهِ منه فاذا استحضر العبد هذا
في عمله وعمل عليه فهو مخلص لله تعالى ، لأن استحضاره ذلك في
عمله يمنعه من الالتفات الى غير الله وارادته بالعمل .

(١) في س ، ن : « فأشارت » .

والثاني مقام المشاهدة وهو أن يعمل العبد على مقتضى مشاهدته لله تعالى بقلبه وهو أن يتنور القلب بالايان وتنفذ البصيرة في العرفان حتى يصير الغيب كالعيان . وهذا هو حقيقة مقام الاحسان المشار اليه في حديث جبريل عليه السلام ويتفاوت أهل هذه المقامات فيه بحسب قوة نفوذ البصائر .

وقد فسر طائفة من العلماء المثل الأعلى المذكور في قوله تعالى : ﴿وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^(١) بهذا المعنى ومثل قوله تعالى : ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مَثَلُ نُورِهِ كَمِثْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ﴾^(٢)

والمراد مثل نوره في قلب المؤمن كذا أي بن كعب وغيره من السلف وقد سبق حديث أفضل الايمان أن تعلم أن الله معك حيث كنت وحديث ماتركية المرء نفسه ؟ قال أن يعلم أن الله معه حيث كان .

وخرج الطبراني من حديث أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ثَلَاثَةٌ فِي ظِلِّ اللَّهِ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَوْمٌ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ رَجُلٌ حَيْثُ تَوَجَّهَ عَلِمَ أَنَّ اللَّهَ مَعَهُ .. وذكر الحديث .

٠ (١) سورة الروم : ٢٧ .

٠ (٢) سورة النور : ٣٥ .

وقد دل القرآن على هذا المعنى في مواضع متعددة كقوله تعالى : ﴿ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ ﴾ ^(١)

وقوله ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ ﴾ ^(٢)

وقوله ﴿ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاسِعُهُمْ وَلَا يَمْسِرُ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ ^(٣)

وقوله ﴿ وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ

وَمَا تَسْأَلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْءَانٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾ ^(٤)

(١) سورة الحديد : ٤ .

(٢) سورة البقرة : ١٨٦ .

(٣) سورة المجادلة : ٧ .

(٤) سورة يونس : ٦١ .

وقوله ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ (١)

وقوله ﴿وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنْ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ﴾ (٢)

وقد وردت الأحاديث الصحيحة بالندب الى استحضار هذا القرب في حال العبادات كقوله صلى الله عليه وسلم «إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ يُصَلِّي فَإِلْمَا يَتَأَجَّى رَبَّهُ أَوْ رَبَّهُ يَتَنَّهُ وَتَيْنَ الْقِبْلَةَ» وقوله :
إِنَّ اللَّهَ قَبْلَ وَجْهِهِ إِذَا صَلَّى

وقوله : إِنَّ اللَّهَ يَنْصُبُ وَجْهَهُ لَوَجْهِ عَبْدِهِ فِي صَلَاتِهِ مَا لَمْ يَلْقُضْ (٣)

وقوله للذين رفعوا أصواتهم بالذكر «إِنَّكُمْ لَا تَدْعُونَ أَصَمًّا وَلَا غَائِبًا إِنَّكُمْ تَدْعُونَ سَمِيعًا قَرِيبًا» (٤)

وفي رواية وهو أَقْرَبُ إِلَيَّ أَحَدَكُمْ مِنْ عُنُقِي رَاحِلَتِهِ ، وفي رواية : هُوَ أَقْرَبُ إِلَيَّ أَحَدِكُمْ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ (٥)

(١) سورة ق : ١٦ . (٢) سورة النساء ١٠٨ .

(٣) راجع في هذا كله ما أخرجه الحاكم في المستدرک ٢٣٦/١ ، وابن ماجه في السنن ٢٥١/١ .

(٤) أخرجه البخاری في كتاب القدر : باب لا حول ولا قوة الا بالله ٤٣٨/١١ ومسلم في كتاب الذكر والدعاء والاستغفار : باب استحباب خفض الصوت بالذكر ٢٠٧٦/٤ - ٢٠٧٧ .

(٥) راجع ما أخرجه مسلم في كتاب الذكر والدعاء : باب استحباب خفض الصوت بالذكر ٢٠٧٦/٤ - ٢٠٧٧ .

وقوله : « يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنَا مَعَ عَبْدِي إِذَا ذَكَرَنِي ، وَتَحَرَّكَتْ بِي شَفَاتُهُ .

وقوله : يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : أَنَا مَعَ ظَنِّ عَبْدِي بِي وَأَنَا مَعَهُ حِينَ يَذْكُرُنِي فَإِنْ ذَكَرَنِي فِي نَفْسِهِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي وَإِنْ ذَكَرَنِي فِي مَالٍ ذَكَرْتُهُ فِي مَالٍ خَيْرٍ مِنْهُ وَإِنْ تَقَرَّبَ مِنِّي شَيْئًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ ذِرَاعًا وَإِنْ تَقَرَّبَ مِنِّي ذِرَاعًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ بَاعًا وَإِنْ أَتَانِي يَمْشِي أَتَيْتُهُ هَرْوَلَةً^(١)

ومن فهم شيئا من هذه النصوص تشبيها أو حلولا أو اتحادا فائما أتى من جهله وسوء فهمه عن الله عز وجل وعن رسوله والله ورسوله بريهان من ذلك كله - فسيحان من ليس كمثله شيء وهو السميع البصير .

قال بكر المزني « من مثلك يا ابن آدم ؟ خلى بينك وبين الحراب وبين الماء . كلما شئت دخلت على الله عز وجل وليس بينك وبينه ترجمان » ومن وصل الى استحضار هذا في حال ذكر الله وعبادته استأنس بالله واستوحش من خلقه ضرورة .

قال ثور بن يزيد « قرأت في بعض الكتب أن عيسى عليه السلام

(١) متفق عليه من حديث أبي هريرة ، فقد أخرجه البخاري في كتاب التوحيد : باب قول الله تعالى (ويحذركم الله نفسه) ٣٢٥/١٣ ، ومسلم في كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار : باب الحث على ذكر الله تعالى ٢٠٦١/٤ ، وباب فضل الذكر والدعاء . ٢٠٦٧/٤ - ٢٠٦٨ .

قال « يا معشر الحواريين كلموا الله عز وجل كثيرا وكلموا الناس قليلا قالوا كيف نكلم الله كثيرا قال : اخلوا بمناجاته اخلوا بدعائه » .

خرجه أبو نعيم^(١) .

وخرج أيضا باسناده عن رباح ، قال : « كان رجل يصلى كل يوم وليلة ألف ركعة حتى أقعد من رجله فكان يصلى جالسا كل ليلة ألف ركعة فاذا صلى العصر احتبى واستقبل القبلة ويقول عجبت للخلقة كيف أنست بسواك بل عجبت للخلقة كيف استأنست قلوبها يذكر سواك »^(٢) .

وقال أبو أسامة : دخلت على محمد بن النضر الحارثى فرأيت كانه ينقبض فقلت : « كأنك تكره أن تؤتى ؟ » .

قال : أجل .

فقلت : أو ما تستوحش ؟ .

قال : كيف أستوحش وهو يقول أنا جليس من ذكرنى ؟ !
وقيل لمالك بن مغول^(٣) وهو جالس فى بيته وحده : ألا تستوحش ؟ قال : أو يستوحش مع الله أحد ؟ وكان حبيب : أبو

(١) فى الحلية ٩٤/٦ ، ١٩٥ .

(٢) راجع هذا فى ترجمة أبى نعيم لرباح فى الحلية ١٩٢/٦ - ١٩٧ وهو رباح بن عمرو القيسى .

(٣) فى هـ ، م : « مغفل » وهو تحريف .

محمد يخلو في بيته ويقول : « من لم تفر عينه بك فلا قرت عينه
ومن لم يأنس بك فلا أنس » .

وقال غزوان : « انى أصبت راحة قلبى فى مجالسة من لديه
حاجتى » .

وقال مسلم بن يسار « ما تلذذ المتلذذون بمثل الخلوة بمناجاة الله
عز وجل » .

وقال مسلم بن عابد لولا الجماعة ما خرجت من بلدى أبدا حتى
أموت .

وقال ما يجد المطيعون لله لذة فى الدنيا أحلى من الخلوة بمناجاة
سيدهم ولا أحسب لهم فى الآخرة من عظيم الثواب أكبر فى
صدورهم وألذ فى قلوبهم من النظر اليه ثم غشى عليه .

وعن ابراهيم بن أدهم قال : « أعلى الدرجات أن تنقطع الى
ربك ، وتستأنس اليه بقلبك وعقلك وجميع جوارحك ، حتى لا
ترجو الا ربك ، ولا تخاف الا ذنبك ، وترسخ محبته فى قلبك ، حتى
لا تؤثر عليها شيئا فاذا كنت كذلك لم تنل فى بركنت أو فى بحر
أو فى سهل أو فى جبل ، وكان شوقك الى لقاء الحبيب شوق الظمان
الى الماء البارد وشوق الجائع الى الطعام الطيب ويكون ذكر الله عندك
أحلى من العسل وأحلى من الماء العذب الصافي عند العطشان فى اليوم
الصائف » .

وقال الفضيل : « طوى لمن استوحش من الناس وكان الله جليسه » وقال أبو سليمان : لا أنسى الله إلا به أبدا .
وقال معروف لرجل : توكل على الله حتى يكون جليسك وأنيسك وموضع شكواك .

وقال ذو النون : من علامات المحبين لله أن لا يأنسوا بسواه ولا يستوحشوا معه ثم قال : اذا سكن القلب حب الله تعالى أنس بالله لأن الله أجل في صدور العارفين أن يحبوا سواه .
ولام القوم في هذا الباب يطول ذكره جدا ، وفيما ذكرنا كفاية ان شاء الله تعالى .

فمن تأمل ما أشرنا اليه مما دل عليه هذا الحديث العظيم علم^(١) .
ان جميع العلوم والمعارف يرجع إلى هذا الحديث ويدخل تحته وان جميع العلماء من فرق^(٢) هذه الأمة لا تخرج علومهم التي يتكلمون فيها عن هذا الحديث وما دل عليه مجملا ومفصلا فان الفقهاء انما يتكلمون في العبادات التي هي من جملة خصال الاسلام ويضيفون الى ذلك الكلام في أحكام الأموال والأبضاع والدماء وكل ذلك من علم الاسلام كما سبق التنبيه عليه .
ويبقى كثير من علم الاسلام من الآداب والأخلاق وغير ذلك

(١) في هـ ، م : « عل » وهو تحريف .

(٢) في هـ ، م : « فوق » وهو تصحيف .

لا يتكلم عليه الا القليل منهم ولا يتكلمون على معنى الشهادتين وهما أصل الاسلام كله .

والذين يتكلمون على أصول الديانات يتكلمون على الشهادتين وعلى الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والايمان بالقدر .

والذين يتكلمون على علم المعارف والمعاملات يتكلمون على مقام الاحسان وعلى الأعمال الباطنة التي تدخل في الايمان أيضا كالخشية والمحبة والتوكل والرضا والصبر ونحو ذلك .

فانحصرت العلوم الشرعية التي يتكلم عليها فرق المسلمين في هذا الحديث ورجعت كلها اليه ففي هذا الحديث وحده كفاية والله الحمد والمنة .

وبقى الكلام على ذكر الساعة من الحديث .

فقول جبريل عليه السلام (أَخْبَرَنِي عَنْ السَّاعَةِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ) يعني أن علم الخلق كلهم في وقت الساعة سواء وهذا ^(١) اشارة الى أن الله تعالى استأثر بعلمها ولهذا جاء أن العالم اذا سئل عن شيء لا يعلمه أن يقول لأعلمه وأن ذا لا ينقصه شيئا بل هو من ورعه ودينه ، لان فوق كل ذي علم عليم .

(١) في هـ ، م : « وهذه » .

في حديث أبي هريرة رضى الله عنه : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « في خمس لا يعلمهن الا الله تعالى ثم تلا :

﴿ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ ^ط
وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿١٨٧﴾ 》 ^(١)

وقوله عز وجل :

﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا ^ط
عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ ثُقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ ^ط
وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ إِلَّا بَغْثَةٌ يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ ^ط
حَفِيٌّ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨٧﴾ 》 ^(٢)

وفي صحيح البخاري ^(٣) عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ خَمْسٌ لَا يَعْلَمُهُنَّ

(١) سورة لقمان : ٣٤ . (٢) سورة الاعراف : ١٨٧ .

(٣) في مواضع منها في أبواب الاستسقاء : باب لا يدري متى يجيء المطر الا الله

إِلاَّ اللهُ - ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ : « إِنْ اللهُ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ الْآيَةَ
 وَخَرَجَهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ وَلَفْظُهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
 أُوتِيْتُ مَفَاتِيحَ كُلِّ شَيْءٍ إِلَّا الْخُمْسَ إِنْ اللهُ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ ^(١)
 وَخَرَجَ أَيْضًا بِإِسْنَادِهِ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ : أُوتِيَ
 نَبِيُّكُمْ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَفَاتِيحَ كُلِّ شَيْءٍ غَيْرِ خُمْسٍ « إِنْ اللهُ
 عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ ^(٢) »

وقوله (فَأَخْبَرَنِي عَنْ أَمَارَاتِهَا) يعنى علاماتها التي تدل على اقترابها .

وفي حديث أبى هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
 سَأَحْدِثُكَ عَنْ أَشْرَاطِهَا وَهِيَ عَلَامَاتُهَا أَيْضًا .

وقد ذكر النبي صلى الله عليه وسلم للساعة علامتين .
 الأولى (أَنَّ لِلَّهِ الْأُمَّةَ رَجَّتْهَا) والمراد بربتها سيدتها ومالكتها ، وفي
 حديث أبى هريرة رضى الله عنه : ربهـا . وهذه إشارة الى فتح البلاد
 وكثرة جلب الرقيق حتى تكثر السرارى وتكثر أولادهن فتكون الأمة
 رقيقة لسيدها وأولاده منها بمنزلته فان ولد السيد بمنزلة السيد فيصير
 ولد الأمة بمنزلة ربهـا وسيدها .

(١) مسند أحمد ٣١٧/٧ (المعارف) بإسناد صحيح كما ذكر محققه .

(٢) مسند أحمد ١٠٠/٦ ، ١٢٧ - ١٢٨ (المعارف) بإسناد صحيح كما ذكر محققه

الشيخ أحمد شاكر .

وذكر الخطابي أنه استدل بذلك من يقول ان أم الولد انما تعتق على ولدها من نصيبه من ميراث والده وانها تنتقل الى أولادها بالميراث فتعتق عليهم وأنها قبل موت سيدها تباع قال وفي هذا الاستدلال نظر .

قلت قد استدل بعضهم به على عكس ذلك وأن أم الولد لا تباع وأنها تعتق بموت سيدها بكل حال لأنه جعل ولد الامة ربا فكان ولدها هو الذى أعتقها فصار عتقها منسوباً اليه لانه سبب عتقها فصار كأنه مولاها .

وهذا كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في أم ولده مارية لما ولدت ابراهيم عليه السلام أَعْتَقَهَا وَلَدَهَا .

وقد استدل بهذا الامام أحمد رضى الله عنه فانه قال في رواية محمد ابن الحكم عنه « تلد الامة ربتها » : تكثر أمهات الاولاد يقول اذا ولدت . فقد عتقت لولدها وقال : فيه حجة أن أمهات الاولاد لا يبعن . وقد فسر قوله تلد الامة ربتها بأنه يكثر جلب الرقيق حتى تجلب البنت فتعتق ثم تجلب الام فتشترى البنت وتستخدمها وهى جاهلة بأنها أمها وقد وقع هذا فى الاسلام .
وقيل معناه أن الاماء تلدن المملوك .

وقال وكيع معناه تلد العجم العرب والعرب ملوك العجم وأرباب لهم .

والعلامة الثانية : (أَنْ تَرَى الْحَفَاةَ الْعُرَاةَ الْعَالَةَ) والمراد بالعالة

الفقراء كقوله تعالى : ﴿ وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى ﴾ (١)

وقوله (رُعَاءَ الشَّاءِ يَتَطَاوُلُونَ فِي الْبَنِيَانِ) هكذا في حديث عمر
رضي الله عنه والمراد أن أسافل الناس يصيرون رؤساءهم وتكثر
أموالهم حتى يتباهون^(٢) بطول البنيان وزخرفته واتقانه :
وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه ذكر ثلاث علامات منها
أن تكون الحفاة العراة رؤساء الناس ومنها أن يتطاول رعاة البهم في
البنيان .

وروى هذا الحديث عبد الله بن عطاء عن عبد الله بن بريدة
فقال فيه وَأَنْ تَرَى الصَّمَّ الْبَكْمَ الْعُمَى الْحَفَاةَ رُعَاءَ الشَّاءِ يَتَطَاوُلُونَ
فِي الْبَنِيَانِ مُلُوكَ النَّاسِ قَالَ فَقَامَ رَجُلٌ فَأَطْلَقَ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ
مَنْ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ نَعْتَ ؟ قَالَ هُمُ الْعَرِيبُ .

وكذا روى هذا الحديث بهذه اللفظة الأخيرة^(٣) على بن زيد عن
يحيى بن يعمر عن ابن عمر وأما الالفاظ الاول فهي في الصحيح من
حديث أبي هريرة بمعناه ، وقوله « الصم البكم العمى » اشارة
الى جهلهم وعدم علمهم وفهمهم وفي هذا المعنى أحاديث متعددة .

(١) سورة الضحى : ٨ .

(٢) في بعض النسخ : « يتباهوا » وكلاهما جائز عربية .

(٣) في ٥ : « روى هذه اللفظة الأخيرة على .. » .

فخرج الامام أحمد والترمذى من حديث حذيفة رضى الله عنه
عن النبى صلى الله عليه وسلم قال :
« لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَكُونَ اسْتَعَدَّ النَّاسُ بِالدُّنْيَا لَكَعِ بْنِ
لُكَعِ ^(١) » .

وفى صحيح ابن حبان عن أنس عن النبى صلى الله عليه وسلم
قال :

لَا تَنْقُضِي الدُّنْيَا حَتَّى تَكُونَ عِنْدَ لُكَعِ بْنِ لُكَعِ ^(٢) .
وخرج الطبرانى من حديث أبى ذر رضى الله عنه عن النبى صلى
الله عليه وسلم قال :

لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَغْلِبَ عَلَى الدُّنْيَا لُكَعُ بْنُ لُكَعٍ .
وخرج الامام أحمد والطبرانى من حديث أنس رضى الله عنه
عن النبى صلى الله عليه وسلم قال :

تَبِينُ يَدَى السَّاعَةِ سُنُونَ حِذَاعَةً يَتَّبِعُهُمْ فِيهَا الْأَمِينُ وَيُؤْتَمَنُ فِيهَا
الْمُتَّهَمُ وَيَنْطَلِقُ فِيهَا الرُّوَيْضَةُ قَالُوا وَمَا الرُّوَيْضَةُ قَالَ السَّفِيهُ يَنْطَلِقُ
فِي أَمْرِ الْعَامَةِ . وفى رواية الفاسقُ يَتَكَلَّمُ فِي أَمْرِ الْعَامَةِ

(١) الترمذى فى كتاب الفتن ٤٩٣/٤ - ٤٩٤ وقال هذا حديث حسن غريب .
(٢) قال فى النهاية : ٢٦٨/٤ اللكع عند العرب : العبد ، ثم استعمل فى الحقيق والدم ،
يقال للرجل : لكع وللمرأة لكاع ، وأكثر ما يقع فى النساء ، وهو اللقيم وقيل : البوسخ ،
وقيل : الصغير . ا هـ وهذا كناية عما سيظهر اليه من استناد الامر الى غير أهله .

وفي رواية الامام أحمد أَنَّ يَنَ يَدِي الدَّجَالِ سُبُونَ ^(١)
خَدَاعَةٌ .

يُصَدِّقُ فِيهَا الْكَاذِبُ وَيُكَذِّبُ فِيهَا الصَّادِقَ وَيُخَوِّنُ فِيهَا الْأَمِينَ
وَيُؤْتِمِنُ فِيهَا الْحَايِنَ وَذَكَرَ بَقِيَّتَهُ .

ومضمون ما ذكر من أشراف الساعة في هذا الحديث يرجع الى
أن الامور توسد الى غير أهلها كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لمن
سأله عن الساعة :

إِذَا وَسَدَ الْأَمْرُ إِلَى غَيْرِ أَهْلِهِ فَانْتَظِرِ السَّاعَةَ .

فانه اذا صار الحفافة العراة . رعاء الشاء وهم أهل الجهل والجفاء
رؤساء ^(٢) الناس وأصحاب الثروة والاموال حتى يتناولون في البنيان
فانه يفسد بذلك نظام الدين والدنيا فانه اذا كان رؤوس الناس من
كان فقيرا عائلا فصار ملكا على الناس سواء كان ملكه عاما أو خاصا
في بعض الاشياء فانه لا يكاد يعطى الناس حقوقهم بل يستأثر عليهم
بما استولى عليهم من المال .

فقد قال بعض السلف لأن تمد يدك الى فم التنين فيقضمها خير
لك من أن تمدها الى يد غنى قد عالج الفقر .
واذا كان مع هذا جاهلا جافيا فسد بذلك الدين لأنه لا يكون

(١) في هـ ، م : « شنين » وهو تحريف .

(٢) في ن : « رؤس » .

له همة في اصلاح دين الناس ولا تعليمهم بل همته في جباية^(١) المال واكتنازه^(٢) ولا يبالي بما أفسد من دين الناس ولا بمن أضاع من أهل حاجاتهم .

وقال في حديث آخر :

لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَسُودَ كُلُّ قَبِيلَةٍ مُتَأَفِّقُوهَا .

وإذا كان ملوك الناس ورؤسهم على هذه الحال انعكست سائر الاحوال فصدق الكاذب ، وكذب الصادق واؤتمن الخائن وخون الامين وتكلم الجاهل وسكت العالم أو عدم بالكلية .

كما صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :

إِنْ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يُرْفَعَ الْعِلْمُ وَيُظْهَرَ الْجَهْلُ^(٣) .

وأخبر أنه يقبض العلم بموت العلماء حتى إذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤساء جهالا فاستلوا فأفقتوا بغير علم فضلوا وأضلوا^(٤) .

وقال الشعبي لا تقوم الساعة حتى يصير العلم جهلا والجهل علما وهذا كله من انقلاب الحقائق في آخر الزمان وانعكاس الامور .

(١) في هـ ، م « حياة » وهو تحريف .

(٢) في هـ ، م ، « واكتنازه » .

(٣) راجع في هذا ما أخرجه الترمذى في كتاب الفتن : باب ما جاء في اشراط الساعة

٤٩١/٤ من حديث أنس ، وقال : هذا حديث حسن صحيح .

(٤) راجع ما أخرجه الترمذى في كتاب العلم : باب ما جاء في ذهاب العلم ٣١/٥

من حديث عبد الله بن عمر وقال هذا حديث حسن صحيح .

وفي صحيح الحاكم عن عبد الله بن عمر مرفوعا أن من أشرط الساعة أن توضع الاختيار وترفع الأشرار^(١) .

وفي قوله يتطاولون في البنيان دليل على ذم التباهي والتفاخر خصوصا بالتطاول في البنيان ولم يكن إطالة البناء معروفا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضى الله عنهم بل كان بنيانهم قصيرا بقدر الحاجة .

وروى أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضى الله عنه :
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« لا تقوم الساعة ، حتى يتطاول الناس في البنيان » .
خرجه البخارى :

وخرج أبو داود من حديث أنس رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج فرأى قبة مشرفة فقال ما هذه قالوا هذه لفلان : رجل

من الأنصار فجاء صاحبها فسلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعرض عنه فعل ذلك مرارا فهدمها الرجل^(٢) .

وخرجه الطبراني من وجه آخر عن أنس أيضا وعنده فقال النبي

(١) في المستدرک ٥٥٤/٤ بلفظ : « ان ترفع الأشرار ، وتوضع الاختيار » وقد صححه الحاكم وأقره الذهبي .

(٢) سنن أبي داود في كتاب الأدب : باب ما جاء في البناء ٦٥٠/٢ .

صلى الله عليه وسلم كَلَّ بناء وأشار بيده هكذا عَلَى رأسه أَكْثَرَ
من هذا فهو وبَالٍ .

وقال حريث^(١) ابن السائب عن الحسن كنت أدخل بيوت
أزواج النبي صلى الله عليه وسلم في خلافة عثمان رضى الله عنه
فأتناول سقفها بيدي .

وروى عن عمر رضى الله عنه أنه كتب : لا تطيلوا بناءكم فإنه
شر أيامكم .

وقال يزيد بن أبي زياد قال جذيفة لسلمان ألا تبني لك مسكنا
يا أبا عبد الله ؟ قال لم تجعلني ملكا قال لا ولكن تبني لك بيتا من
قصب وتسقفه بالبوارى^(٢) إذا قمت كاد أن يمس رأسك وإذا نمت
كاد أن يمس طرفيك قال : كأنك كنت في نفسى .

وعن عمار بن أبى عمار قال إذا رفع الرجل بناءه فوق سبعة أذرع
نودى يا أفسق الفاسقين الى أين ؟ أخرجه كله ابن الدنيا .

وقال يعقوب بن أبى شيبه في مسنده : بلغنى عن أبى عائشة قال
حدثنا ابن أبى شميل قال نزل المسلمون حول المسجد يعنى بالبصرة
في أخبية الشعر ففشا فيهم السرقة فكتبوا الى عمر فأذن لهم في البراع
فبنوا بالقصب ففشا فيهم الحريق فكتبوا الى عمر فأذن لهم في المدر

(١) في هـ ، م : « حديث » وهو تصحيف .

(٢) البوارى . جمع بارى وبارياء : الحصى المنسوج .

ونهى أن يرفع الرجل سمكه أكثر من سبعة أذرع وقال إذا بنيت منه بيوتكم فابنوا منه المسجد .

قال ابن أبى عائشة وكان عتبة بن غزوان بنى مسجد البصرة بالقصب وقال من صلى فيه وهو من قصب أفضل ممن صلى فيه وهو من لبن ومن صلى فيه وهو من لبن أفضل ممن صلى فيه وهو من آجر . وخرج ابن ماجه من حديث أنس عن النبى صلى الله عليه وسلم .
لَا تَقْرُؤُ السَّاعَةَ حَتَّى يَتَبَاهَى النَّاسُ فِي الْمَسَاجِدِ^(١) .

ومن حديث ابن عباس رضى الله عنهما عن النبى صلى الله عليه وسلم قال أَرَأَيْكُمْ سَتَشْرَفُونَ^(٢) مَسَاجِدَكُمْ بَعْدِي كَمَا شَرَفَتِ الْيَهُودُ كَنَائِسِيهَا وَكَمَا شَرَفَتِ النَّصَارَى بِيَعَهَا^(٣) .

وروى ابن أبى الدنيا بإسناده عن اسماعيل بن مسلم عن الحسن رضى الله عنه قال لما بنى رسول الله صلى الله عليه وسلم مسجده قال ابْنُوهُ عَرِيشًا كَعَرِيشِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ قِيلَ لِلْحَسَنِ وَمَا عَرِيشُ مُوسَى قَالَ إِذَا رَفَعَ يَدَهُ بَلَغَ الْعَرِيشَ يَعْنِي السَّقْفَ .

(١) سنن ابن ماجه كتاب المساجد والجماعات : باب تشييد المساجد ٢٤٤/١ .

(٢) فى هـ ، م : تَشْرَفُونَ والتصويب من ابن ماجه ، أى سَتَمْلِكُونَهَا .

(٣) سنن ابن ماجه فى الموضع المذكور وذكر صاحب الزوائد فى هذا أن اسناده ضعيف لضعف أحد رواته وهو جبارة بن المفلس ، متهم بالكذب ثم قال أخرجه أبو داود بإسناده عن ابن عباس مرفوعا بغير هذا السياق .

الحديث الثالث

عن أبى عبد الرحمن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنهما قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : .

بنى الاسلام على خمس : شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَإِقَامُ الصَّلَاةِ ، وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ ، وَحَجُّ الْبَيْتِ ، وَصَوْمُ رَمَضَانَ .

رواه البخارى ومسلم^(١) .

هذا الحديث خرجاه ، فى الصحيحين من رواية عكرمة بن خالد عن ابن عمر رضى الله عنهما وخرجه مسلم من طريقين آخرين عن ابن عمر وله طرق أخر .

وقد روى هذا الحديث من رواية جرير بن عبد الله البجلي عن النبى ﷺ ، وخرج حديثه الامام أحمد^(٢) وقد سبق فى الحديث الذى قبله ذكر الاسلام .

(١) البخارى أول كتاب الايمان : ٤٧ / ١ ومسلم فى كتاب الايمان . باب بيان أركان الاسلام ٤٥ / ١

(٢) فى المسند ٢٦٤ / ٤ (حلى) .
وذكره الميثقى فى مجمع الزوائد ٤٧ / ١ وقال : رواه أحمد وأبو يعلى والطبرانى فى الكبير والصغير وإسناد احمد صحيح .

والمراد من هذا الحديث أن الاسلام مبنى على هذه الخمس فهى كالأركان والدعائم لبنائه .

وقد خرج محمد بن نصر المروزي في كتاب الصلاة ولفظه :
بنى الاسلام على خمس دعائم فذكره .

والمقصود تمثيل الاسلام بينان ودعائم البنيان هذه الخمس فلا يثبت البنيان بدونها وبقية خصال الاسلام كتسمة البنيان .

فاذا فقد منها شيء نقص البنيان وهو قائم لا ينقص بنقص ذلك بخلاف نقص هذه الدعائم الخمس فان الاسلام يزول بفقدها جميعها بغير اشكال .

وكذلك يزول بفقد الشهادتين والمراد بالشهادتين : الايمان بالله ورسوله ، وقد جاء في رواية ذكرها البخارى تعليقا : « بنى الاسلام على خمس : الايمان بالله ورسوله » وذكر بقية الحديث .

وفي رواية لمسلم : « على خمس على أن يُوحّد الله عزّ وجلّ » .
وفي رواية له : « على أن يُعبّد الله ويكفر بما دونه^(١) » .

وبهذا يعلم أن الايمان بالله ورسوله داخل في ضمن الاسلام كما سبق تقريره^(٢) في الحديث الماضي .

(١) في هـ ، م : « توحيد .. تعبد .. تكفر .. » والتصويب من صحيح مسلم .

(٢) ليست في هـ ، ولا في م .

وأما اقام الصلاة فقد وردت أحاديث متعددة تدل على أن من تركها فقد خرج من الاسلام ، ففي صحيح مسلم عن جابر رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال :

بَيْنَ الرَّجُلِ وَبَيْنَ الْكُفْرِ وَالشُّرْكِ تَرْكُ الصَّلَاةِ^(١) .

وروى مثله من حديث بريدة وثوبان وأنس وغيرهم .

وخرج محمد بن نصر المروزي من حديث عبادة بن الصامت رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال :

لَا تُتْرَكُ الصَّلَاةُ مُتَعَمِّدًا فَمَنْ تَرَكَهَا مُتَعَمِّدًا فَقَدْ خَرَجَ مِنَ الْمِلَّةِ .

وفي حديث معاذ رضى الله عنه عن النبي ﷺ رَأْسُ الْأَمْرِ الْإِسْلَامُ وَعَمُودُهُ الصَّلَاةُ .

فجعل الصلاة كعمود الفسطاط الذى لا يقوم الفسطاط الا به ولا يثبت الا به ولو سقط العمود لسقط الفسطاط ولم يثبت بدونه .

وقال عمر رضى الله عنه : لَا تُحْطَفُ فِي الْإِسْلَامِ لِمَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ .

وقال سعد رضى الله عنه وعلى بن أبى طالب رضى الله عنه :

« من تركها فقد كفر » .

وقال عبد الله بن شقيق : « كان أصحاب رسول الله ﷺ

لا يرون من الأعمال شيئا تركه كفر الا الصلاة » .

(١) مسلم في كتاب الايمان : باب اطلاق اسم الكفر على من ترك الصلاة ١ / ٨٨ .

وقال أيوب السخيتاني^(١) ترك الصلاة كفر لا يختلف فيه .
 وذهب الى هذا القول جماعة من السلف والخلف وهو قول ابن
 المبارك وأحمد واسحق ، وحكى اسحق عليه اجماع أهل العلم .
 وقال محمد بن نصر المروزي : هو قول جمهور أهل الحديث .
 وذهب طائفة منهم الى أن من ترك شيئا من أركان الاسلام الخمس
 عمدا انه كافر ، وروى ذلك عن سعيد بن جبير ونافع والحكم وهو
 رواية عن الامام أحمد اختارها طائفة من أصحابه وهو قول ابن حبيب
 من المالكية .

وخرج الدارقطني وغيره من حديث أبي هريرة رضى الله عنه
 قال :

قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ الْحُجُّ فِي كُلِّ عَامٍ قَالَ : لَوْ قُلْتُ نَعَمْ لَوَجِبَ
 عَلَيْكُمْ وَلَوْ وَجِبَ عَلَيْكُمْ مَا أَطَقْتُمُوهُ وَلَوْ تَرَكْتُمُوهُ لَكُفَرْتُمْ .

وخرج اللالكائي^(٢) من طريق مؤمل قال حدثنا حماد بن زيد
 عن^(٣) عمرو بن مالك البكري عن أبي الجوزاء^(٤) عن ابن عباس ولا
 أحسبه الا رفعه قال : غُرى الاسلام وقواعد الدين ثلاثة عليهن

(١) في هـ ، م : « أبو أيوب » وهو خطأ .

(٢) في هـ ، م : اللالكائي وهو تحريف .

(٣) في هـ ، م : « ابن عمرو » وهو خطأ .

(٤) في هـ ، م : الجوزي وهو تحريف .

أُسِّسَ الْإِسْلَامُ شَهَادَةً أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَالصَّلَاةُ وَصَوْمُ رَمَضَانَ مَنْ تَرَكَ مِنْهُنَّ وَاحِدَةً فَهُوَ كَافِرٌ خِلَافَ الدِّمِ وَتَجِدُهُ كَثِيرَ الْمَالِ لَمْ يَخُجْ فَلَا يَزَالُ بِذَلِكَ كَافِرًا وَلَا يَحِلُّ بِذَلِكَ دَمُهُ وَتَجِدُهُ كَثِيرَ الْمَالِ وَلَا يُزَكِّي فَلَا يَزَالُ بِذَلِكَ كَافِرًا وَلَا يَحِلُّ دَمُهُ .

ورواه قتبية بن سعيد عن حماد بن زيد مرفوعاً مختصراً .

ورواه سعيد بن زيد أخو حماد عن عمرو بن مالك بهذا الاسناد مرفوعاً ، وقال :

مَنْ تَرَكَ مِنْهُنَّ وَاحِدَةً فَهُوَ بِاللهِ كَافِرٌ وَلَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ وَقَدْ حَلَّ دَمُهُ وَمَالُهُ وَلَمْ يَذْكُرْ مَا بَعْدَهُ .

وقد روى عن عمر رضى الله عنه ضرب الجزية على من لم يحج وقال ليسوا بمسلمين .

وعن ابن مسعود أن تارك الزكاة ليس بمسلم .

وعن أحمد رواية أن ترك الصلاة والزكاة خاصة كفر دون الصيام والحج .

وقال ابن عيينة : المرجعة سموا ترك الفرائض ذنباً بمنزلة ركوب المحارم . وليس سواء ، لأن ركوب المحارم متعمداً من غير استحلال معصية وترك الفرائض من غير جهل ولا عذر - هو كفر ، وبيان

ذلك في أمر ابليس وعلماء اليهود الذين أقرروا بيعت النبي ﷺ
بلسانهم ولم يعملوا بشرائعه .

وقد استدلل أحمد وإسحق على كفر تارك الصلاة بكفر ابليس بترك
السجود لآدم وترك السجود لله أعظم .

وفي صحيح مسلم^(١) عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي
ﷺ قال : إذا قرأ ابن آدم السجدة وسجد اعتزل إبليس يئس
ويقول : يا وئلي أمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت
بالسجود فأبى فلي النار .

واعلم أن هذه الدعائم الخمس بعضها مرتبط ببعض ، وقد روى
أنه لا يقبل بعضها بدون بعض كما في مسند الامام أحمد عن زياد بن
نعيم الحضرمي قال قال رسول الله ﷺ :

أَرْبَعُ فَرَضَتُهُنَّ اللَّهُ فِي الْإِسْلَامِ فَمَنْ أَتَى بِثَلَاثٍ لَمْ يُغْنِ عَنْهُ شَيْئاً
حَتَّى يَأْتِيَ بِهِنَّ جَمِيعاً : الصَّلَاةُ وَالزَّكَاةُ وَصَوْمُ رَمَضَانَ وَحُجُّ
الْبَيْتِ .

وهذا مرسل .

وقد روى عن زياد عن عمارة بن حزم^(٢) عن النبي ﷺ .

(١) في كتاب الايمان : باب بيان اطلاق اسم الكفر على من ترك الصلاة ١ / ٨٧ .
(٢) في م ، هـ : « عمار بن حزم » وهو خطأ فهو عمار بن حزم بن زيد الأنصاري =

وروى عثمان بن عطاء الخراساني عن أبيه عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ : « الدينُ خمسٌ لا يقبلُ اللهُ مِنْهُنَّ شيئاً دونَ شيءٍ : شهادةُ أن لا إلهَ إلا اللهُ وأن محمداً رسولُ الله وإيمانُ بالله وملائكته وكتبه ورسله وبالجنة والنار والحياة بعد الموت . هذه واحدة والصَّلوات الخمسُ عَمُودُ الدين لا يقبلُ اللهُ الإيمانَ إلا بالصَّلَاةِ والزَّكَاةِ طَهْرٌ مِنَ الذُّنُوبِ ولا يقبلُ اللهُ الإيمانَ ولا الصَّلَاةَ إلا بالزَّكَاةِ فَمَنْ قَعَلَ هَؤُلَاءِ الثَّلَاثَ ^(١) ثُمَّ جَاءَ رَمَضَانُ فَزَكَ صِيَامَهُ مُتَعَمِّداً لَمْ يَقْبَلِ اللهُ مِنْهُ الْإِيمَانَ وَلَا الصَّلَاةَ وَلَا الزَّكَاةَ . فَمَنْ قَعَلَ هَؤُلَاءِ الْأَرْبَعَ ثُمَّ كَسَرَ لَهُ الْحَجَّ فَلَمْ يَحُجَّ وَلَمْ يُوصِرْ بِحُجَّتِهِ وَلَمْ يَحُجَّ عَنْهُ بَعْضُ أَهْلِهِ - لَمْ يَقْبَلِ اللهُ مِنْهُ الْأَرْبَعَ الَّتِي قَبَلَهَا .

ذكره ابن أبي حاتم فقال : سألت أبا عنه فقال : هذا حديث منكر يحتمل أن هذا من كلام عطاء الخراساني .

قلت : الظاهر أنه من تفسيره لحديث ابن عمر وعطاء من أجلاء علماء الشام ، وقال ابن مسعود من لم يزك فلا صلاة له .

ونفى القبول هنا لا يراد به نفي الصلحة ولا وجوب الاعادة بتركه وإنما يراد بذلك انتفاء الرضا به ومدح عامله والثناء بذلك عليه في .

= الخوارجي كان من السبعين الذين بايعوا النبي ﷺ ليلة العقبة وشهد المشاهد مع النبي ﷺ وخرج مع خالد لقتال أهل الردة فقتل باليمامة شهيدا وله ترجمة في الاستيعاب ٣ / ١٤١ والاصابة ٤ / ٢٧٥ .

(١) في م ، هـ : « الأربع » وهو خطأ .

الملأ الأعلى والمباهاة به للملائكة فمن قام بهذه الأركان على وجهها حصل له القبول بهذا المعنى . ومن أتى ببعضها دون بعض لم يحصل له ذلك وإن كان لا يعاقب على ما أتى به منها عقوبة تاركه بل تبرأ به ذمته وقد يثاب عليه أيضا .

ومن ههنا يعلم أن ارتكاب بعض المحرمات التي ينقص بها الإيمان تكون مانعة من قبول بعض الطاعات ولو كان من بعض أركان الاسلام بهذا المعنى الذي ذكرناه كما قال النبي ﷺ :

من شرب الخمر لم تقبل له صلاة أربعين يوماً^(١) .
وقال : مَنْ أَكَى عَرَّافًا فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ لَمْ تُقْبَلْ لَهُ صَلَاةُ أَرْبَعِينَ يَوْمًا^(٢) .

وقال : أَيَّمَا عَبْدٍ أَبَى مِنْ مَوَالِيهِ لَمْ تُقْبَلْ لَهُ صَلَاةٌ^(٣) .

وحديث ابن عمر يستدل به على أن الاسم اذا شمل أشياء متعددة لم يلزم^(٤) زوال الاسم بزوال بعضها . فيبطل بذلك قول من قال

(١) راجع في هذا ما أخرجه الحاكم في المستدرک ١/ ١٤٦ من رواية عبد الله بن عمرو وصححه وأقره الذهبي . وانظر ما أخرجه المنذرى في الترغيب والترهيب ٣/ ١٨٨ .
(٢) راجع في هذا ما أخرجه مسلم في كتاب السلام : باب تحريم الكهانة وإتيان الكهان ١٧٥١/٤ .

(٣) أخرجه مسلم في كتاب الإيمان : باب تسمية العبد الآبق كافرا ١/ ٨٣ من حديث جرير بن عبد الله مرفوعا : اذا أبى العبد لم تقبل له صلاة .
(٤) في م ، هـ : لم يزل ، وهو تحريف .

إن الإيمان لو دخلت فيه الأعمال للزم أن يزول بزوال عمل مما دخل في مسماه فإن النبي ﷺ جعل هذه الخمس دعائم الاسلام ومبانيه وفسر بها الاسلام في حديث جبرئيل ، وفي حديث طلحة بن عبيد الله الذي فيه أن أعرابيا سأل النبي ﷺ عن الاسلام ففسره له بهذه الخمس .

ومع هذا فالخالفون في الإيمان يقولون : لو زال من الاسلام خصلة واحدة أو أربع خصال سوى الشهادتين - لم يخرج بذلك من الاسلام .

وقد روى بعضهم أن جبرئيل سأل النبي ﷺ عن شرائع الاسلام لا عن الاسلام . وهذه اللفظة لم تصح عند أئمة الحديث ونقاده منهم أبو زرعة الرازي ومسلم بن الحجاج وأبو جعفر العقيلي وغيرهم . وقد ضرب العلماء مثل الإيمان بمثل شجرة لها أصل وفروع وشعب فاسم الشجرة يشتمل على ذلك كله ولو زال شيء من شعبها وفروعها لم يزل عنها اسم الشجرة وإنما يقال هي شجرة ناقصة وغيرها أتم منها . وقد ضرب الله مثل الإيمان بذلك في قوله تعالى ﴿الرَّكَعَ السَّجْدَةَ طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ۚ﴾ ^(١) والمراد بالكلمة كلمة التوحيد وبأصلها : التوحيد الثابت في القلوب .

(١) سورة ابراهيم : ٢٤ .

وأكلها هو الأعمال الصالحة الناشئة منها . وضرب النبي ﷺ مثل المؤمن والمسلم بالنخلة ولو زال شيء من فروع النخلة ومن ثمرها لم يزل بذلك عنها اسم النخلة بالكلية وإن كانت ناقصة الفروع أو الثمر . ولم يذكر الجهاد في حديث ابن عمر هذا مع أن الجهاد أفضل الأعمال ، وفي رواية أن ابن عمر قيل له فالجهاد ؟ قال : الجهاد حسن ولكن هكذا حدثنا رسول الله ﷺ .

خرجه الامام أحمد^(١) .

وفي حديث معاذ بن جبل أن رأس الأمر الإسلام وعموده الصلاة وذروة سنامه الجهاد .

وذروة سنامه : أعلى شيء فيه ، ولكنه ليس من دعائمه وأركانه التي بنى عليها وذلك لوجهين :

أحدهما أن الجهاد فرض كفاية عند جمهور العلماء ليس بفرض عين بخلاف هذه الأركان .

والثاني أن الجهاد لا يستمر فعله إلى آخر الدهر بل إذا نزل عيسى عليه السلام ولم يبق حينئذ ملة إلا ملة الإسلام - فحينئذ تضع الحرب أوزارها ويستغنى عن الجهاد . بخلاف هذه الأركان فإنها واجبة على المؤمنين إلى أن يأتي أمر الله وهم على ذلك . والله سبحانه وتعالى أعلم .

(١) راجع ما أخرجه أحمد في المسند ١٣٣/٩ (معارف) وانظر هامشه .

الحديث الرابع

عن أبي عبد الرحمن عبد الله بن مسعود رضى الله
(تعالى) عنه قال حدثنا رسول الله ﷺ وهو الصادق
المصدوق قال : إن أحدكم يُجَمَعُ خلقه في بطن أمه أربعين
يوماً نطفةً ، ثم يَكُونُ علقةً مثل ذلك ، ثم يَكُونُ مضغةً مثل
ذلك ، ثم يُرْسَلُ إليه الملك ، فينفخ فيه الروح ويأمر بأربع
كلمات يكتب رزقه وأجله وشفى أو سعيده . هو الله الذى
لا اله غيره إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون
بينه وبينها إلا ذراع ، فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل
النار فيدخلها . وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار ، حتى
ما يكون بينه وبينها إلا ذراع ، فيسبق عليه الكتاب ، فيعمل
بعمل أهل الجنة فيدخلها :

رواه البخارى ومسلم^(١) .

هذا الحديث متفق على صحته وتلقته الأمة بالقبول رواه الأعمش
عن زيد بن وهب عن ابن مسعود ومن طريقه خرجه الشيخان في

(١) أخرجه البخارى في أول كتاب القدر ١١ / ٤١٨ .

ومسلم في أول كتاب القدر أيضا ٤ / ٢٠٣٦ .

صحيحهما ، وقد روى عن محمد بن يزيد الاسقاطى^(١) قال رأيت
النبي ﷺ فيما يرى النائم فقلت يا رسول الله حديث ابن مسعود
الذى حدث عنك ؟ فقال : حدثنا رسول الله ﷺ وهو الصادق
المصدوق فقال ﷺ : والذى لا اله غيره حَدَّثَ بِهِ أَنَا يَقُولُهُ ثَلَاثًا
ثُمَّ قَالَ : غَفَرَ اللَّهُ لِلْأَعْمَشِ كَمَا حَدَّثَ بِهِ وَغَفَرَ اللَّهُ لِمَنْ حَدَّثَ
بِهِ قَبْلَ الْأَعْمَشِ وَلِمَنْ حَدَّثَ بِهِ بَعْدَهُ .

وقد روى عن ابن مسعود من وجوه آخر .
قوله ﷺ : ان خلقي أحديكم يُجمع في بطن أمه أربعين يوماً
نطفة قد روى عن ابن مسعود تفسيره ، روى الأعمش عن خيشمة
عن ابن مسعود قال : ان النطفة اذا وقعت في الرحم طارت في كل
شعرة وظفر فتمكث أربعين يوماً ثم تنحدر في الرحم فتكون علقة .
قال فذلك جمعها . خرجه ابن أبى حاتم وغيره .

وروى تفسير الجمع مرفوعاً بمعنى آخر : فخرج الطيراني وابن
منده في كتاب التوحيد من حديث مالك بن الحويرث أن النبي
ﷺ : إن الله تعالى إذا أراد خلق عبد فجاءه الرجل المزاة طار
ماؤه في كل عرق وعضو منها فإذا كان يوم السابع جمعه الله

(١) في م ، هـ : « محمد بن زيد » وفي م « الاسقاطى » وهذا خطأ فهو محمد بن
يزيد بن عبد الملك الاسقاطى روى عن أبى داود الطيالسى ويزيد بن هارون ، وروى عنه
أبو داود ، وابن ماجه وذكره ابن حبان في الثقات وهو مترجم في التهذيب ٩ / ٥٢٥ .

تَعَالَى ثُمَّ أَحْضَرَهُ فِي كُلِّ عَرَقٍ لَهُ ذَوْنُ آدَمَ^(١) (فِي أَى صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكِبَكَ) .

فقال ابن منده : اسناده متصل مشهور على رسم^(٢) أبى عيسى والنسائى وغيرهما .

وخرج ابن جرير وابن أبى حاتم والطبرانى من رواية مطهر بن الهيثم عن موسى بن على بن رباح عن أبيه عن جده أن النبى ﷺ قال جَلَدَهُ يَأْفُلَانَةُ مَوْلِدَ لَكَ ؟ قَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ وَمَاعَسَى أَنْ يُؤَلَّدَ لى إِمَا غُلَامٍ وَإِمَا جَارِيَةٍ ؟ قَالَ فَمَنْ يُشْبِهُ ؟ قَالَ جَلَدَهُ عَسَى أَنْ يُشْبِهَ أُمَّهُ أَوْ أَبَاهُ قَالَ فَقَالَ النبى ﷺ :

لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ كَذَا إِنْ الثُّطْفَةُ إِذَا اسْتَقَرَّتْ فِي الرَّحِمِ أَحْضَرَهَا اللَّهُ كُلَّ نَسَبٍ يَبْتَغِيهَا وَيَنْ آدَمَ ، أَمَا قَرَأْتُ هَذِهِ الْآيَةَ :

﴿ فِي أَى صُورَةٍ مَّأَشَاءَ رَكَّبَكَ ﴾^(٣) قَالَ : « شَكْلَكَ »^(٤) .

(١) فى هـ : « آدم » وفى ن : « آدَا » وكلاهما تحريف .

(٢) فى و : « رأى » .

(٣) سورة الانفطار : ٨

(٤) فى م ، هـ ، ن : « سلكك » وهو تحريف . والحديث أخرجه ابن كثير فى التفسير ٤ / ٤٨١ عن ابن أبى حاتم والطبرانى وعقب عليه بقوله : وهذا الحديث لو صح لكان فيصلا فى هذه الآية ولكن اسناده ليس بالثابت ، لأن مطهر بن الهيثم قال فيه أبو سعيد ابن يونس : كان متروك الحديث .. الخ .

وهذا اسناد ضعيف ومطهر بن الهيثم ضعيف جدا^(١) ، وقال البخارى هو حديث لم يصح وذكر باسناده عن موسى بن على عن أبيه أن أباه لم يسلم الا فى عهد أبى بكر الصديق رضى الله عنه يعنى أنه لا صحبة له^(٢) .

ويشهد لهذا المعنى قول النبى ﷺ الذى قال للذى قال له ولدت امرأتى غلاما أسود قال لعله نزعة عرق^(٣) .

وقوله (ثم يكون علقه مثل ذلك) يعنى أربعين يوما والعلقة قطعة من دم (ثم يكون مضغة مثل ذلك) يعنى أربعين يوما والمضغة قطعة من لحم (ثم يرسل الله اليه الملك فينفخ فيه الروح ويؤمر بأربع كلمات يكتب رزقه وأجله وعمله وشقى أم سعيد) .

فهذا الحديث يدل على أنه يتقلب فى مائة وعشرين يوما فى ثلاثة

(١) ترجم له ابن حبان فى المجروحين لوحة ٤٤٨ ، ٤٤٩ ، وذكر أنه منكر الحديث ، يأتي عن موسى بن على بما لا يتابع عليه ، وعن غيره من الثقات بما لا يشبه حديث الانبياء ، راجع ايضا ماأورده الذهبى عنه فى ميزان الاعتدال ١٢٩ / ٤ ، وابن حجر فى تهذيب التهذيب ١٨٠ / ١٠ .

(٢) راجع ما أورده ابن حجر عن هذا فى الإصابة ١٩٢ / ٢ - ١٩٣ .

(٣) تبع ابن رجب فى هذا ما ذكره ابن كثير فى التفسير ٤٨٢ / ٤ تعقبا على رواية مطهر بن الهيثم فقد قال : لكن فى الصحيحين عن أبى هريرة أن رجلا قال : يا رسول الله إن امرأتى ولدت غلاما أسود ، قال : هل لك من إبل ؟ قال : نعم . قال : فما ألوانها ؟ قال : حمر ، قال : فهل فيها من أوركى ؟ قال : نعم قال : فأنى اتاها ذلك ؟ قال : عسى أن يكون نزعه عرق قال : وهذا عسى أن يكون نزعه عرق .

فهذا شاهد من الصحيح لرواية مطهر بن الهيثم .

أطوار ، في كل أربعين يوما منها يكون في طور ، فيكون في الأربعين الاولى نطفة ، ثم في الأربعين الثانية علقه ، ثم في الأربعين الثالثة مضغة ، ثم بعد المائة وعشرين يوما ينفخ فيه الملك الروح ، ويكتب له هذه الأربع الكلمات .

وقد ذكر الله تعالى في القرآن في مواضع كثيرة قلب الجنين في هذه الأطوار كقوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن رُّأْسٍ ثُمَّ مِّن نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِّنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِّنْ مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُّخَلَّقَةٍ لِّنَبَيِّنَ لَكُم^١﴾ وذكر هذه الأطوار الثلاثة : النطفة والعلقه والمضغة في مواضع متعددة في القرآن وفي مواضع أخر ذكر زيادة عليها فقال في سورة المؤمنون ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ ۖ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ ۝١٧ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً ۖ فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً ۖ فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ ۖ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ۝١٨﴾^(٢) فهذه سبع تارات ذكرها الله في هذه الآية للخلق ابن آدم قبل نفخ الروح فيه .

(١) سورة الحج : ٥

(٢) سورة المؤمنون : ١٢ - ١٤

وكان ابن عباس رضى الله عنهما يقول : خلق ابن آدم من سبع ثم يتلو هذه الآية . وسئل عن العزل فقرأ هذه الآية ثم قال : فهل يخلق أحد حتى تجرى فيه هذه الصفة ، وفي رواية عنه قال وهل تموت نفس حتى تمر على هذا الخلق .

وروى عن رفاعه بن رافع قال : جلس الى عمر على والزبير وسعد ونفر من أصحاب رسول الله ﷺ فتذاكروا العزل فقالوا : لا بأس به فقال رجل : انهم يزعمون أنها الموعودة الصغرى فقال على رضى الله عنه لا تكون موعودة حتى تمر على التارات السبع : تكون سلالة من طين ثم تكون نطفة ثم تكون علقة ثم تكون مضغة ثم تكون عظاما ثم تكون لحما ثم تكون خلقا آخر . فقال عمر رضى الله عنه : صدقت أطال الله بقاءك .

وقد رخص طائفة من الفقهاء للمرأة فى اسقاط ما فى بطنها ما لم ينفخ فيه الروح وجعلوه كالعزل . وهو قول ضعيف ، لأن الجنين ولد انعقد

وربما تصور فى العزل لم يوجد ولد بالكلية وانما تسبب الى منع انعقاده وقد لا يمتنع انعقاده بالعزل إذا أراد الله خلقه كما قال النبى ﷺ لما سئل عن العزل قال : لأَعْلَيْكُمْ أَنْ لَا تُعْزِلُوا إِنَّهُ مَا مِنْ نَفْسٍ مَنقُوسَةٍ إِلَّا اللَّهُ خَالِقُهَا .

وقد صرح أصحابنا بأنه اذا صار الولد علقه لم يجوز للمرأة اسقاطه لأنه ولد انعقد بخلاف النطفة فانها لم تنعقد بعد وقد لا تنعقد ولدا .

وقد ورد في بعض الروايات في حديث ابن مسعود رضى الله عنه ذكر العظام وأنه يكون عظما أربعين يوما : فخرج الامام أحمد من رواية على بن زيد : سمعت أبا عبيدة يحدث قال قال عبد الله قال رسول الله ﷺ :

« إِنَّ التُّفْلَةَ تَكُونُ فِي الرَّحِمِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا عَلَى حَالِهَا لَا تُغَيَّرُ فَإِذَا مَضَتْ الْأَرْبَعُونَ صَارَتْ عِلْقَةً ثُمَّ مَضَتْ كَذَلِكَ ثُمَّ عِظَامًا كَذَلِكَ فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يُسَوِّيَ خَلْقَهُ بَعَثَ اللَّهُ إِلَيْهِ مَلَكًا . وَذَكَرَ بَقِيَّةَ الْحَدِيثِ (١) . »

ويروى من حديث عاصم عن أبي وائل عن ابن مسعود رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال :

« إِنَّ التُّفْلَةَ إِذَا اسْتَقَرَّتْ فِي الرَّحِمِ تَكُونُ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً نَظْفَةً ثُمَّ تَكُونُ عِلْقَةً أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ تَكُونُ عِظَامًا أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ يَكْسُو اللَّهُ الْعِظَامَ لَحْمًا . »

ورواية الامام أحمد تدل على أن الجنين لا يكسى اللحم الا بعد مائة وستين يوما . وهذا غلط لا ريب فيه فانه بعد مائة وعشرين يوما ينفخ فيه الروح بلا ريب كما سيأتى ذكره . وعلى بن زيد هو ابن جعدان لا يحتاج به (٢) .

(١) الحديث في مسند أحمد ١٨٧ / ٥ (المعارف) باسناد ضعيف كما ذكر الشيخ أحمد شاذلي .

(٢) يضاف الى هذا أن هذه الرواية منقطعة فأبو عبيدة - أحد الرواة فيها - هو ابن =

وقد ورد في حديث حذيفة بن أسيد ما يدل على خلق العظام واللحم في أول الأربعين الثانية : ففي صحيح مسلم عن حذيفة بن أسيد عن النبي ﷺ قال : إِذَا مَرَّ بِالنُّطْفَةِ اثْنَانِ ^(١) وَأَرْبَعُونَ لَيْلَةً بَعَثَ اللَّهُ إِلَيْهَا مَلَكًا فَصَوَّرَهَا وَخَلَقَ سَمْعَهَا وَبَصَرَهَا وَجِلْدَهَا وَلَحْمَهَا وَعَظَامَهَا ، ثُمَّ قَالَ : يَا رَبِّ ذَكَرْتُ أَمْ أَنْثَى ؟ فَيَقْضَى رَبُّكَ مَا شَاءَ وَيَكْتَبُ الْمَلَكُ ثُمَّ يَقُولُ يَا رَبِّ أَجَلُهُ فَيَقُولُ رَبُّكَ مَا شَاءَ ، وَيَكْتَبُ الْمَلَكُ ثُمَّ يَقُولُ يَا رَبِّ رِزْقُهُ فَيَقْضَى رَبُّكَ مَا شَاءَ وَيَكْتَبُ الْمَلَكُ ثُمَّ يَخْرُجُ الْمَلَكُ بِالصَّحِيفَةِ فِي يَدِهِ فَلَا يَزِيدُ عَلَى مَا أُمِرَ وَلَا يَنْقُصُ ^(٢) .

فظاهر هذا الحديث يدل على أن تصوير الجنين وخلق سمعه وبصره وجلده ولحمه وعظامه - يكون في أول الأربعين الثانية فيلزم من ذلك أن يكون في الأربعين الثانية لحما وعظاما .

وقد تأول بعضهم ذلك على أن الملك يقسم النطفة اذا صارت

^(١) عبد الله بن مسعود ولم يسمع من أبيه شيئا كما في التهذيب ٥ / ٧٥ . ولكن أحمد لم يقتصر على هذه الرواية في المسند وإنما روى من طريق صحيح الرواية التي أوردها ابن رجب هنا عن الصحيحين رواها ابن رجب هنا عن الصحيحين رواها في موضعين ٦ / ١٦ - ١٧ و ٦ / ٧١ - ٧٢ وصنع ابن رجب يومهم أن أحمد لم يرو الا تلك الرواية الضعيفة .
^(٢) هذه الرواية في صحيح مسلم ليست عن حذيفة عن النبي ﷺ وإنما هي عن حذيفة عن ابن مسعود عن النبي ﷺ .

(٢) صحيح مسلم . كتاب القدر : باب كيفية الخلق الآدمي ٤ / ٢٠٣٧ .

غلقة الى أجزاء فيجعل بعضها للجلد وبعضها للحم وبعضها للعظام
فيقدر ذلك كله قبل وجوده . وهذا خلاف ظاهر الحديث بل ظاهره
أن يصورها ويخلق هذه الأجزاء كلها وقد يكون خلق ذلك بتصوره
وتقسيمه قبل وجود اللحم والعظام وقد يكون هنا في بعض الأجنة
دون بعض وحديث مالك بن الحويرث المتقدم يدل على أن التصوير
يكون في النطفة أيضا في اليوم السابع ، وقد قال الله تعالى (انا خلقنا
الانسان من نطفة أمشاج نبتليه) وفسر طائفة من السلف أمشاج
النطفة بالعروق التي فيها . قال ابن مسعود رضى الله عنه أمشاجها :
عروقها .

وقد ذكر علماء الطب ما يوافق ذلك وقالوا ان المنى اذا وقع في
الرحم حصل له زبدية أو رغوة ستة أيام أو سبعة أيام وفي هذه الأيام
تصور النطفة من غير استمداد من الرحم ثم بعد ذلك تستمد منه ،
وابتداء الخطوط والنقط بعد هذا بثلاثة أيام وقد يتقدم يوما ويتأخر
يوما . ثم بعد ستة أيام وهو الخامس عشر من وقت العلوق ينفذ الدم
الى الجميع فيصير علقة ثم تتميز الاعضاء تميزا ظاهرا ويتنحى بعضها
عن مماسة بعض وتمتد لرطوبة النخاع ، ثم بعد تسعة أيام ينفصل
الرأس عن المنكبين والأطراف عن الأصابع تميزا يستبين في بعض
ويخفى في بعض قالوا وأقل مدة يتصور فيها الذكر ثلاثون يوما والزمان
المعتدل في تصوير الجنين خمسة وثلاثون يوما وقد يتصور في خمسة

وأربعين يوما . قالوا ولم يوجد في الاسقاط ذكر تم قبل ثلاثين ولا
أنثى قبل أربعين^(١) يوما .

فهذا يوافق ما دل عليه حديث حذيفة بن أسيد في التخليق في
الأربعين الثانية ومصيره لحما فيها أيضا .

وقد حمل^(٢) بعضهم حديث ابن مسعود على أن الجنين يغلب
عليه في الأربعين الأولى وصف المنى وفي الأربعين الثانية وصف العلقة
وفي الأربعين الثالثة وصف المضغة وإن كانت خلقتها قد تمت وتم
تصويره وليس في حديث ابن مسعود ذكر وقت تصوير الجنين .

وقد روى عن ابن مسعود نفسه ما يدل على أن تصويره قد يقع
قبل الأربعين الثالثة أيضا :

فروى الشعبي عن علقمة بن مسعود رضى الله عنهم قال النطفة
إذا استقرت في الرحم جاءها ملك فأخذها بكفه فقال أى رب مخلقة
أو غير مخلقة ؟ فان قيل غير مخلقة لم تكن نسمة وقدفتها الأرحام دما .
وان قيل مخلقة قال أى رب ذكر أم أنثى شقى أم سعيد ؟ ما الأجل
وما الأثر وبأى أرض تموت ؟ قال فيقال للنطفة من ربك فتقول الله
فيقال : من رازقك ؟ فتقول : الله فيقال : اذهب الى أم الكتاب فانك

(١) في م ، هـ : ولم يوجد في الاسقاط ذكر ، ثم قبل ثلاثين يوما ولا لاني .. وفيها
تحريف يحيل المعنى .

(٢) في هـ ، م : جعل .

تجد فيه قصة هذه النطفة . قال فتخلق ، فتعيش في أجلها وتأكل في رزقها ، وتطأ في أثرها حتى اذا جاء أجلها ماتت فدفت في ذلك ، ثم تلا الشعبى هذه الآية ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنٰكُمْ مِّن نُّرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ﴾ ^(١) الآية فاذا بلغت مضغة نكست في الخلق الرابع فكانت نسمة فان كانت غير مخلقه قذفها الأرحام دما وان كانت مخلقة نكست نسمة .

خرجه ابن أبى حاتم وغيره .

وقد روى من وجه آخر عن ابن مسعود رضى الله عنه أن لاتصوير قبل ثمانين يوما فروى السدى عن أبى مالك وعن أبى صالح عن ابن عباس رضى الله عنهما . وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبى ﷺ في قوله عز وجل : ﴿هُوَ الَّذِى يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ ^(٢) قال اذا وقعت النطفة في

الأرحام طارت في الجسد أربعين يوما ثم تكون علقة أربعين يوما ثم تكون مضغة أربعين يوما فاذا بلغ أن تخلق بعث الله تعالى ملكا يصورها فيأتى الملك بتراب بين أصبعيه فيخلطه في المضغة ثم يعجنه بها ثم يصورها كما يؤمر ، فيقول : أذكر أم أنثى ؟ أشقى أو سعيد ؟ وما رزقه ؟ وما عمره ؟ وما أثره وما مصائبه ؟ فيقول الله تبارك

(١) سورة الحج : ٥ . (٢) سورة آل عمران : ٦ .

وتعالى ويكتب الملك فإذا مات ذلك الجسد دفن حيث أخذ ذلك
التراب .

خرجه ابن جرير الطبري في تفسيره^(١) ولكن السدى مختلف في
أمره وكان الامام أحمد ينكر عليه جمعه الأسانيد المتعددة للتفسير
الواحد كما كان هو وغيره ينكرون على الواقدي جمعه الأسانيد المتعددة
للحديث الواحد^(٢) .

وقد أخذ طائفة من الفقهاء بظاهر هذه الرواية وتأولوا حديث
ابن مسعود المرفوع عليها وقالوا : أقل ما يتبين فيه خلق الولد أحد
وثمانون يوما لأنه لا يكون مضغة الا في الأربعين الثالثة ولا يتخلق
ويتصور قبل أن يكون مضغة .

وقال أصحابنا وأصحاب الشافعي بناء على هذا الأصل : انه
لا تنقضي العدة ولا تعتق أم الولد الا بالمضغة المتخلقة وأقل ما يكون
أن يتخلق ويتصور في أحد وثمانين يوما .

وقال أحمد رحمه الله في العلقه : هي دم لا يستبين فيها الخلق .
فان كانت المضغة غير مخلقة فهل تنقضي بها العدة وتصير أم الولد
بها مستولدة ؟ على قولين هما روايتان عن أحمد وان لم يظهر فيها

(١) تفسير الطبري ٦/ ١٦٧ - ١٦٨ (المعارف) .

(٢) راجع ما أورده الاستاذان أحمد شاكِر وعمود شاكِر بشأن المسألة في تعليقهما
على تفسير الطبري ١/ ١٥٦ - ١٦٠ فقد بحثا الموضوع بحثا دقيقا مستفيضا .

التخطيط ولكن كان خفيا لا يعرفه الا أهل الخبرة من النساء فشهدن^(١) بذلك قبلت شهادتهن . ولا فرق بين أن يكون بعد تمام أربعة أشهر أو قبلها عند أكثر العلماء . ونص على ذلك الامام أحمد في رواية خلق من أصحابه

ونقل عنه ابنه صالح في الطفل يتبين خلقه في الأربعة : قال الشعبي اذا نكس في الخلق الرابع كان مخلقا انقضت به العدة وعقت الأمة اذا كان لأربعة أشهر وكذا نقل عنه حنبل : اذا أسقطت أم الولد فان كانت خلقتها تامة عقت وانقضت به العدة ، واذا دخل في الخلق الرابع في أربعة أشهر ينفخ فيه الروح . وهذا يخالف رواية الجماعة عنه .

وقد قال أحمد في رواية عنه : اذا تبين خلقه ليس فيه اختلاف فانها تعتق بذلك اذا كانت أمة . ونقل عنه أيضا جماعة في العلة اذا تبين أنها ولد : أن الامة تعتق بها وهو قول النخعي وحكي قولا للشافعي ومن أصحابنا من طرد هذه الرواية عن أحمد في انقضاء العدة به أيضا .

وهذا كله مبني على أنه يمكن التخليق في العلة كما قد يستدل على ذلك بحديث حذيفة بن أسيد المتقدم^(٢) الا أن يقال إن حديث

(١) في م : « فشهدن » .

(٢) سقطت من م .

حذيفة إنما يدل على أنه يتخلق اذا صار لحما وعظما وأن ذلك قد يقع في الأربعين الثانية لا في الحال كونه علقه . وفي ذلك نظر والله أعلم .

وما ذكره الأطباء يدل على أن العلقه تتخلق وتتخطط وكذلك القوايل من النسوة يشهدن بذلك . وحديث مالك بن الحويرث يشهد بالتصوير في حال كون الجنين نقطة والله أعلم .

بقي^(١) في حديث ابن مسعود أن بعد مصيره مضغة أنه يبعث إليه الملك فيكتب الكلمات الأربع ، وينفخ فيه الروح ، وذلك كله بعد مائة وعشرين يوما .

واختلفت ألفاظ روايات هذا الحديث في ترتيب الكتابة والنفخ ففي رواية البخارى في صحيحه : وَيُعْثُ إِلَيْهِ الْمَلَكُ فَيُؤَمِّرُ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ ثُمَّ يَنْفَخُ فِيهِ الرُّوحَ . ففي هذه الرواية تصریح بتأخير نفخ الروح عن الكتابة .

وفي رواية خرجها البيهقي في كتاب القدر : ثم يبعث الملك فينفخ فيه الروح ثم يؤمر بأربع كلمات . وهذه الرواية تصرح بتقديم النفخ على الكتابة . فاما أن يكون هذا من تصرف الرواة برواياتهم بالمعنى الذى يفهمونه ، واما أن يكون المراد ترتيب الأخبار فقط لا ترتيب

(١) في م : « وما بقي »

مأخبر به . وبكل حال فحديث ابن مسعود يدل على تأخير نفخ الروح في الجنين وكتابة الملك لأمره الى بعد أربعة أشهر حتى تتم الأربعون الثالثة .

فأما نفخ الروح فقد روى صريحا عن الصحابة رضى الله عنهم أنه انما ينفخ فيه الروح بعد أربعة أشهر كما دل عليه ظاهر حديث ابن مسعود :

فروى زيد بن علي عن أبيه علي عن علي قال : اذا تمت النطفة أربعة أشهر بعث الله اليها ملكا فينفخ فيها الروح في الظلمات ، فذلك قوله تعالى ﴿ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ﴾^(١) .
خرجه ابن أبي حاتم ، واسناده منقطع .

وخرج اللالكائي باسناده عن ابن عباس قال . اذا وقعت النطفة في الرحم مكثت أربعة أشهر وعشرا ثم تنفخ فيه الروح ، ثم مكثت أربعين ليلة ثم بعث اليها ملك فنقفها^(٢) في نقرة القفا وكتب شقيا أو سعيدا . وفي اسناده نظر وفيه أن نفخ الروح يتأخر عن الأربعة أشهر بعشرة أيام .

وبنى الامام أحمد مذهبه^(٣) المشهور عنه على ظاهر حديث ابن

(١) سورة المؤمنون : ١٤

(٢) نقفها : ضربها .

(٣) في هـ ، م : « مذهب الشهور » .

مسعود وأن الطفل ينفخ فيه الروح بعد أربعة أشهر ، وأنه اذا سقط بعد تمام أربعة أشهر صلى عليه حيث كان قد نفخ فيه الروح ثم مات .
وحكى ذلك أيضا عن سعيد بن المسيب وهو أحد قولى الشافعى وإسحق .

ونقل غير واحد عن أحمد أنه قال اذا بلغ أربعة أشهر وعشرا ففى تلك العشر ينفخ فيه الروح ويصلى عليه .

وقال فى رواية لأبى الحارث عنه تكون النسمة نقطة أربعين ليلة ، وعلقة أربعين ليلة ، ومضغة أربعين ليلة ، ثم تكون عظما ولحما فاذا تم أربعة أشهر وعشرا نفخ فيه الروح .

وظاهر هذه الرواية انه لا ينفخ فيه الروح الا بعد تمام أربعة أشهر وعشر كما روى عن ابن عباس والروايات التى قبل هذه عن أحمد تدل على انه ينفخ فيه الروح فى مدة العشر بعد تمام الأربعة وهذا هو المعروف عنه .

وكذا قال ابن المسيب لما سئل عن عدة الوفاة حيث جعلت أربعة أشهر وعشرا ما بال العشر ؟ قال ينفخ فيه الروح .

وأما أهل الطب فذكروا أن الجنين إن تصور فى خمسة وثلاثين يوما تحرك فى سبعين يوما ، وولد فى مائتين وعشرة أيام . وذلك سبعة أشهر وربما تقدم أياما وتأخر فى التصوير والولادة ، واذا كان التصوير

في خمسة وأربعين يوما تحرك في تسعين يوما ، وولد في مائتين وسبعين يوما ، وذلك تسعة أشهر والله أعلم .

وأما كتابة الملك فحديث ابن مسعود يدل على أنها تكون بعد أربعة أشهر أيضا على ما سبق .

وفي الصحيحين عن أنس عن النبي ﷺ قال : وَكَلَّ اللَّهُ بِالرَّحِمِ مَلَكًا يَقُولُ أَى رَبُّ لُطْفَةٍ أَى رَبُّ عِلْقَةٍ أَى رَبُّ مُضْغَةٍ فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَقْضِيَ خَلْقًا قَالَ يَا رَبُّ أَذْكَرٌ أَمْ أُنْثَى ؟ أَشَقِيٌّ أَمْ سَعِيدٌ ؟ فَمَا الرُّزْقُ ؟ فَمَا الْأَجَلُ ؟ فَيَكْتُبُ كَذَلِكَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ^(١) .

وظاهر هذا يوافق حديث ابن مسعود لكن ليس فيه تقدير المدة وحديث حذيفة بن أسيد الذي تقدم يدل على أن الكتابة في أول الأربعين الثانية .

وخرجه مسلم أيضا بلفظ آخر من حديث حذيفة بن أسيد يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال :

يدخل الملك على اللطفة بعد ما تستقر في الرحم بأربعين أو خمسة وأربعين ليلة فيقول : يا رب أشقى أم سعيد ؟ فيكتبان

(١) أخرجه البخارى في كتاب الحيض : باب علقة وغير علقة ٣٥٥/١ .

ومسلم في أول كتاب القدر ٢٠٣٨/٤ .

فيقول : أى رب أذكر أم أنسى ؟ فيكتبان ويكتب عمله وأثره وأجله
وَرِزْقَهُ ثُمَّ تَطْوَى الصُّحُفُ فَلَا يَزَادُ فِيهَا وَلَا يُنْقَصُ^(١) .

وفى رواية أخرى لمسلم أيضا أَنَّ النُّطْفَةَ تَقَعُ فِي الرَّحِمِ أَرْبَعِينَ
لَيْلَةً ثُمَّ يَتَصَوَّرُ^(٢) عَلَيْهَا الْمَلَكُ فَيَقُولُ يَا رَبِّ ذَكَرَ أَمْ أُنْثَى . وَذَكَرَ
الْحَدِيثَ .

وفى رواية أخرى لمسلم أيضا : لبضع وأربعين ليلة^(٣) .

وفى مسند الامام أحمد من حديث جابر عن النبی صلى الله عليه
وسلم قال : اذا اسْتَقَرَّتِ النُّطْفَةُ فِي الرَّحِمِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا أَوْ أَرْبَعِينَ
لَيْلَةً بَعَثَ إِلَيْهَا مَلَكٌ فَيَقُولُ : يَا رَبِّ شَقِيٌّ أَمْ سَعِيدٌ ؟ فَيَعْلَمُ^(٤) .
وقد سبق ما رواه الشعبي عن علقمة عن ابن مسعود من قوله
وظاهره يدل على ان الملك يبعث اليه وهو نطفة .

(١) مسلم فى أول كتاب القدر ٢٠٣٧/٤ .

(٢) فى مسلم : « يتصور » وقال النووى فى شرحه ١٩٤/١٦ هكذا هو فى جميع نسخ
بلادنا يتصور بالصاد ، وذكر القاضى ، يتصور بالسين قال : والمراد يتصور : يزل ، وهو
استعارة من تسورت الدار اذا نزلت فيها من أعلاها ، ولا يكون التسور الا من فوق ،
فيحتمل أن تكون الصاد الواقعة فى نسخ بلادنا مهمللة من السين والله أعلم ١ . هـ .
وذكر ابن الاثير عملا لفويا لرواية الصاد فقال : يتصور الملك على الرحم أى يسقط ،
من قولهم : ضربه ضربة تصور منها أى سقط . راجع النهاية ٦٠/٣ .

(٣) مسلم ٢٠٣٨/٤ .

(٤) أورده الميشتى فى جمع الزوائد ١٩٢/٧ عن أحمد فى المسند وذكر ان فى أحد رواه
خلافا فى توثيقه وبقيتهم ثقات .

وقد روى عن ابن مسعود من وجهين آخرين انه قال : ان الله عز وجل تعرض عليه كل يوم أعمال بنى آدم فينظر فيها ثلاث ساعات ثم يؤتى بالأرحام فينظر فيها ثلاث ساعات وهو قوله :

﴿ يُصَوِّرُكَ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ ﴾^(١)

وقوله : ﴿ يَهَبُ لِمَن يَشَاءُ إِنْتَأَ وَيَهَبُ لِمَن يَشَاءُ اللَّهُ كُورَ ۝٤٩ ﴾

أَوْ يَرْوِجُهُمْ ذُرَّانًا وَانْتَأَ وَيَجْعَلُ مَن يَشَاءُ عَقِيمًا ۚ إِنَّهُ

عَلِيمٌ قَدِيرٌ ۝٥٠ ﴾^(٢) ويؤتى بالارزاق فينظر فيها ثلاث

ساعات وتسبحه الملائكة ثلاث ساعات . قال : فهذا من شأنكم وشأن ربكم ولكن ليس في هذا توقيت ما ينظر فيه من الأرحام بمدة .

وقد روى عن جماعة من الصحابة أن الكتابة تكون في الأربعين الثانية : فخرج اللالكائي بأسناده عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : اذا مكثت النطفة في رحم المرأة أربعين ليلة جاءها الملك فاختلجها ثم عرج بها الى الرحمن عز وجل فيقول : أخلق يا أحسن الخالقين ؟ فيقضى الله فيها ما يشاء من أمره ، ثم تدفع الى الملك عند ذلك ، فيقول يا رب أسقط أم تمام ؟ فيبين له ، فيقول : يا رب

(١) سورة آل عمران : ٦ .

(٢) سورة الشورى : ٤٩ ، ٥٠ .

أناقص الأجل أم تام الاجل ؟ فيبين له فيقول : يا رب أواحد أو توأم
 فيبين له فيقول : يا رب أذكر أم أنثى فيبين له فيقول : يا رب أشقى
 أم سعيد ؟ فيبين له ، ثم يقول : يا رب ، أقطع له رزقه ؟ فيقطع
 له رزقه مع أجله ، فيهبط بهما جميعا ، فوالذى نفسى بيده لا ينال
 من الدنيا الا ما قسم له . .

وخرج ابن أبى حاتم باسناده عن أبى ذر رضى الله عنه قال : ان
 المنى يمكث فى الرحم أربعين ليلة فيأتيه ملك النفوس فيعرج به الى
 الرحمن عز وجل فيقول : يا رب أذكر أم أنثى ؟ فيقضى الله عز
 وجل ما هو قاض ، ثم يقول : يا رب أشقى أم سعيد ؟ فيكتب ما
 هو لاق بين يديه ، ثم تلا أبو ذر من فاتحة سورة التغابن الى قوله

﴿ وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ ۖ وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ۝ ﴾ ^(١)

فهذا كله يوافق ما فى حديث حذيفة بن أسيد .
 وقد تقدم عن ابن عباس رضى الله عنهما أن كتابة الملك تكون
 بعد نفخ الروح بأربعين ليلة وأن اسناده فيه نظر .
 وقد جمع .. منهم بين هذه الاحاديث والآثار وبين حديث ابن
 مسعود فأثبت الكتابة مرتين .
 وقد يقال مع ذلك إن أحدهما فى السماء والآخر فى بطن الأم

(١) سورة التغابن : ٣

والأظهر والله أعلم انها مرة واحدة ، ولعل ذلك يختلف باختلاف
الأجنة فبعضهم يكتب له ذلك بعد الأربعين الأولى ، وبعضهم بعد
الأربعين الثالثة .

وقد يقال : ان لفظة ثم في حديث ابن مسعود انما يراد بها ترتيب
الاجبار ، لا ترتيب المخير عنه في نفسه . والله أعلم .

ومن المتأخرين من رجح أن الكتابة تكون في أول الأربعين الثانية
كما دل عليه حديث حذيفة بن أسيد ، وقال : انما أخر ذكرها في
حديث

ابن مسعود الى ما بعد ذكر المضغة وان ذكره بلفظ ثم لئلا ينقطع
ذكر الأطوار الثلاثة التي يتقلب فيها الجنين وهي كونه نطفة وعلقة
ومضغة ، فان ذكر هذه الثلاثة على نسق واحد أعجب وأحسن ،
ولذلك أخر المعطوف عليها وان كان المعطوف متقدما على بعضها
في الترتيب ، واستشهد لذلك بقوله تعالى :

﴿وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ۖ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ
مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ ۚ ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ ۚ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ
وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ ۚ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ۝﴾ ^(١)

والمراد بالانسان : آدم عليه السلام ، ومعلوم أن تسويته ونفخ

(١) سورة السجدة : ٧ - ٩ .

الروح فيه كان قبل جعل نسله من سلالة من ماء مهين . ولكن لما كان المقصود ذكر قدرة الله عز وجل في مبدأ خلق آدم وخلق نسله - عطف أحدهما على الآخر ، وأخر ذكر تسويته آدم ونفخ الروح وان كان ذلك متوسطا بين خلق آدم من طين وبين خلق نسله . والله أعلم .

وقد ورد أن هذه الكتابة تكتب بين عيني الجنين ففي مسند البزار عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إِذَا خَلَقَ اللَّهُ النَّسَمَةَ قَالَ مَلَكُ الْأَرْحَامِ : أَى رَبِّ أَذْكَرٌ أَمْ أَلْهِى ؟ قَالَ : فَيَقْضِى اللَّهُ إِلَيْهِ أَمْرَهُ ثُمَّ يَقُولُ : أَى رَبِّ أَصَحِّى أَمْ سَعِيدٌ ؟ فَيَقْضِى اللَّهُ إِلَيْهِ أَمْرَهُ ثُمَّ يُكْتُبُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ مَا هُوَ لِأَقَى حَتَّى التَّكْبَةِ يَنْكِحَهَا .

وقد ورد موقوفا عن ابن عمر غير مرفوع وحديث حذيفة بن أسيد المتقدم صريح في أن الملك يكتب ذلك في صحيفة . ولعله يكتب في صحيفته ويكتب بين عيني الولد .

* وقد روى أنه تقترن بهذه الكتابة انه يخلق مع الجنين ما تضمنت من صفاته القائمة .

فروى عن عائشة رضى الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إِنْ أَرَادَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَخْلُقَ الْخَلْقَ بَعَثَ مَلَكًا فَقَدَحَلَ الرَّجِمَ فَيَقُولُ أَى رَبِّ مَاذَا ؟ فَيَقُولُ : غَلَامٌ أَوْ جَارِيَةٌ أَوْ مَا شَاءَ أَنْ يَخْلُقَ

فِي الرَّحِمِ ، فَيَقُولُ : أَيْ رَبِّ أَشَقِيَّ أَمْ سَعِيدٌ ؟ وَيَقُولُ أَيْ رَبِّ
مَا أَجَلُهُ ؟ فَيَقُولُ : كَذَا وَكَذَا فَيَقُولُ : مَا خَلَقَهُ ، مَا خَلَقَهُ
فَيَقُولُ : كَذَا وَكَذَا فَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا وَهُوَ يَخْلُقُ مَعَهُ فِي الرَّحِمِ .

خرجه أبو دواد في كتاب القدر والبرار في مسنده^(١) وبكل حال
فهذه الكتابة التي تكتب للجنين في بطن أمه غير كتابة المقادير السابقة
لخلق الخلائق المذكورة في قوله تعالى : ﴿ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي
الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى
اللَّهِ يَسِيرٌ ﴾^(٢) كما في صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال : إِنَّ اللَّهَ قَدَّرَ مَقَادِيرَ الْخَلَائِقِ قَبْلَ
أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ^(٣) .

وفي حديث عبادة بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم

(١) أورده المهيمن في مجمع الزوائد ١٩٣/٧ وقال : رواه البزار ورجاله ثقات .

(٢) سورة الحديد : ٢٢ .

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه : كتاب القدر : باب حجاج آدم وموسى عليهما السلام
٢٠٤٤/٤ بلفظ : « كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف
سنة ، قال : وكان عرشه على الماء » .

قيل : المراد تحديد وقت الكتابة في اللوح المحفوظ أو غيره ، لا أصل التقدير : فان ذلك
أزلى لا أول له .

قَالَ أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْقَلَمَ قَالَ لَهُ اكْتُبْ فَجَرَى بِمَا هُوَ كَاتِبٌ إِلَى
يَوْمِ الْقِيَامَةِ ^(١) .

وقد سبق ذكر ما روى عن ابن مسعود رضى الله عنه أن الملك
إذا سأل عن حال النطفة أمر أن يذهب إلى الكتاب السابق ويقال
له انك تجد فيه قصة هذه النطفة .

وقد تكاثرت النصوص بذكر الكتاب السابق بالسعادة والشقاوة .

ففى الصحيحين عن على بن أبى طالب رضى الله عنه عن النبى
صلى الله عليه وسلم أنه قال : مَا مِنْ نَفْسٍ مَنفُوسَةٍ إِلَّا وَقَدْ كَتَبَ
اللَّهُ مَكَانَهَا مِنَ الْجَنَّةِ أَوْ النَّارِ وَالْأَقْلَامُ كُتِبَتْ حَقِيقَةُ أَوْ سَعِيدَةُ فَقَالَ
رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا نَمُكُّ عَلَى كِتَابَتَا وَلَدِغِ الْعَمَلِ فَقَالَ :
اعْمَلُوا فَكُلُّ مُيَسَّرٍ لِمَا خُلِقَ لَهُ أَمَّا أَهْلُ السَّعَادَةِ فَيُسَّرُونَ لِعَمَلِ
أَهْلِ السَّعَادَةِ وَأَمَّا أَهْلُ الشَّقَاوَةِ فَيُسَّرُونَ لِعَمَلِ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ ثُمَّ
قَرَأَ ﴿ فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى ﴾ ⑤ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى ⑥ فَسَنِّيَرُهُ

(١) أخرجه الترمذى فى كتاب التفسير ، باب سورة « ن » . وقال : هذا حديث حسن
غريب .

وأبو داود السجستانى فى سننه : كتاب القدر ٥٢٨/٢ .

وأبو داود الطيالسى فى مسنده ص ٧٩ .

وابن كثير فى التفسير ٤٠١/٤ .

لِلْيُسْرَى ⑦ وَأَمَّا مَنْ يَحِلَّ وَاسْتَعْتَى ⑧ وَكَذَّبَ بِالْحَسَنَى ⑨
فَسُبُّهُمْ لِلْعُسْرَى ⑩ ﴿١﴾

* وفي هذا الحديث أن السعادة والشقاوة قد سبق الكتاب بهما
وأن ذلك مقدر بحسب الأعمال وأن كلا ميسر لما خلق له من
الأعمال التي هي سبب السعادة والشقاوة .

وفي الصحيحين عن عمران بن حصين قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ أَهْلُ الْجَنَّةِ مِنْ أَهْلِ النَّارِ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَلِمَ يَعْمَلُ
الْعَامِلُونَ ؟ قَالَ كُلُّ يَعْمَلُ لِمَا خُلِقَ لَهُ أَوْ لِمَا يُسَّرُّ لَهُ ^(١) .

وقد روى هذا المعنى عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه
كثيرة وحديث ابن مسعود فيه أن السعادة والشقاوة بحسب خواتيم
الأعمال . وقد قيل إن قوله في آخر الحديث « فَوَالَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ
إِنَّ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلٍ أَهْلُ الْجَنَّةِ حَتَّى مَا يَكُونُ يَتَنَّهُ إِلَى آخِرِ
الْحَدِيثِ » مدرج من كلام ابن مسعود .

(١) الآيات من سورة الليل ٥ - ١٠ ، والحديث أخرجه البخاري في مواطن من
صحيحه منها في تفسير سورة الليل ٥٤٤/٨ .

ومسلم في صحيحه : كتاب القدر : باب كيفية الخلق الآدمي في بطن أمه ٢٠٣٩/٤ -
٢٠٤٠ .

(٢) أخرجه البخاري في كتاب التوحيد : باب قول الله تعالى : (ولقد يسرنا القرآن
للذكر فهل من مدكر) ٤٣٤/١٣ .

ومسلم في كتاب القدر : باب كيفية الخلق الآدمي في بطن أمه ٢٠٤١/٤ .

كذلك رواه سلمة^(١) بن كهيل عن زيد بن وهب عن ابن مسعود من قوله . وقد روى هذا المعنى عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه متعددة أيضا .

وفي صحيح البخارى عن سهل بن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : **إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنَّوَائِمِ**^(٢) .

وفي صحيح ابن حبان عن عائشة رضى الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : **إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنَّوَائِمِ** .

وفيه أيضا عن معاوية قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : **إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِنَوَائِمِهَا كَالْوَعَاءِ إِذَا طَابَ أَغْلَاهُ طَابَ أَسْفَلُهُ وَإِذَا حَبِثَ أَغْلَاهُ حَبِثَ أَسْفَلُهُ** .

وفي صحيح مسلم عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : **إِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ الزَّمَانَ الطَّوِيلَ يَعْمَلُ أَهْلُ الْجَنَّةِ ثُمَّ يُخْتَمُ لَهُ عَمَلُهُ يَعْمَلُ أَهْلُ النَّارِ وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ الزَّمَانَ الطَّوِيلَ يَعْمَلُ أَهْلُ النَّارِ ثُمَّ يُخْتَمُ لَهُ عَمَلُهُ يَعْمَلُ أَهْلُ الْجَنَّةِ**^(٣) .

وخرج الامام أحمد رحمه الله من حديث أنس رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : **لَا عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَعْجَبُوا بِأَحَدٍ حَتَّى تَنْظُرُوا بِهِ يُخْتَمُ لَهُ فَإِنَّ الْعَامِلَ يَعْمَلُ زَمَانًا مِنْ عَمْرِهِ أَوْ بُرْهَةً مِنْ**

(١) فى هـ ، م ، مسلم وهو تحريف .

(٢) فى كتاب الرقاق : باب الأعمال بالنواويم ٢٨٣/١١ .

(٣) مسلم : كتاب القدر ٢٠٤٢/٤ .

دَهْرِهِ يَعْمَلُ صَالِحًا لَوْ مَاتَ عَلَيْهِ دَخَلَ الْجَنَّةَ ثُمَّ يَتَحَوَّلُ فَيَعْمَلُ
عَمَلًا سَيِّئًا وَإِنَّ الْعَبْدَ لَيَعْمَلُ الثَّرَهَةَ مِنْ عُمْرِهِ يَعْمَلُ سَيِّئًا لَوْ مَاتَ
عَلَيْهِ دَخَلَ النَّارَ ثُمَّ يَتَحَوَّلُ فَيَعْمَلُ عَمَلًا صَالِحًا^(١).

وخرج أيضا من حديث عائشة رضى الله عنها عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال : (إِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَهُوَ
مَكْتُوبٌ فِي الْكِتَابِ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَإِذَا كَانَ قَبْلَ مَوْتِهِ تَحَوَّلَ فَيَعْمَلُ
بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ فَمَاتَ فَدَخَلَ النَّارَ)^(٢) وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ
أَهْلِ النَّارِ رَائِيَةً لِمَكْتُوبٍ فِي الْكِتَابِ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَإِذَا كَانَ قَبْلَ
مَوْتِهِ تَحَوَّلَ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَمَاتَ فَدَخَلَهَا^(٣).

وخرج الامام أحمد والنسائي والترمذي من حديث عبد الله بن
عمرو رضى الله عنهما قال : خرج علينا رسول الله صلى الله عليه
وسلم وفى يده كتابان فقال أَلَدُّوْنَ مَا هَذَانِ الْكِتَابَانِ ؟ فَقُلْنَا لَا
يَا رَسُولَ اللَّهِ إِلَّا أَنْ تُخْبِرَنَا فَقَالَ لِلَّذِي فِي يَدِهِ الْيُمْنَى هَذَا كِتَابُ
مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ فِيهِ أَسْمَاءُ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَأَسْمَاءُ آبَائِهِمْ وَقَبَائِلِهِمْ ثُمَّ
أَجْمَلَ عَلَى آخِرِهِمْ فَلَا يُزَادُ فِيهِمْ وَلَا يَنْقُصُ مِنْهُمْ أَبَدًا ثُمَّ قَالَ

(١) أورده المهيمنى فى مجمع الزوائد ٢١١/٧ عن أحمد وأبى يعلى والبخارى والطبرانى ثم
قال : ورجاله رجال الصحيح .

(٢) ما بين القوسين سقط من ن .

(٣) أورده المهيمنى فى مجمع الزوائد ٢١١/٧ - ٢١٢ عن أحمد وأبى يعلى وذكر أن
بعض أسانيدهما رجاله رجال الصحيح .

للذى فى هماله هَذَا كِتَابٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ فِيهِ أَسْمَاءُ أَهْلِ النَّارِ
وَأَسْمَاءُ آبَائِهِمْ وَقَبَائِلِهِمْ ثُمَّ أُجْمِلَ عَلَى آخِرِهِمْ فَلَا يُزَادُ فِيهِمْ وَلَا
يُنْقَصُ مِنْهُمْ أَبَدًا فَقَالَ أَصْحَابُهُ فَيَسِمَ الْعَمَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ كَانَ
أَمْرًا قَدْ فُرِغَ ؟ فَقَالَ : سَدُّوْا وَقَارِبُوا فَإِنَّ صَاحِبَ

الْجَنَّةِ يُحْتَمُّ لَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَإِنْ عَمِلَ أَى عَمَلٍ وَإِنْ صَاحِبُ
النَّارِ يُحْتَمُّ لَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ وَإِنْ عَمِلَ أَى عَمَلٍ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) يَبْدِيهِ قَبْدَهُمَا ثُمَّ قَالَ : فَرَعَ رَبُّكُمْ مِنَ
الْعِبَادِ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ ^(٢) .

وقد روى هذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه
متعددة وخرجه الطبرانى من حديث على بن أبى طالب عن النبي
صلى الله عليه وسلم وزاد فيه : صَاحِبُ الْجَنَّةِ مَحْشُومٌ لَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ
الْجَنَّةِ وَصَاحِبُ النَّارِ مَحْشُومٌ لَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ وَإِنْ عَمِلَ أَى
عَمَلٍ .

وقد يسلك بأهل السعادة طريق أهل الشقاوة حتى يقال : ما
أشبههم بهم بل هم منهم تدركهم السعادة فتستقدهم ، وقد يسلك
بأهل الشقاء طريق أهل السعادة حتى يقال : ما أشبههم بهم بل هم

(١) أى أشار بهما .

(٢) أخرجه الترمذى فى كتاب القدر : باب ما جاء أن الله كتب كتابا لأهل الجنة
وأهل النار ٤٤٩/٤ وقال : هذا حديث حسن غريب صحيح .

منهم وتدرّكهم الشقاوة . من كتبه الله سعيدا في أم الكتاب لم يخرج
من الدنيا حتى يستعمله بعمل يسعده قبل موته ولو بفوق ناقة ثم
قال : الاعمال بخواتيمها الاعمال بخواتيمها .

* وخرج البزار في مسنده بهذا المعنى أيضا من حديث ابن عمر
عن النبي صلى الله عليه وسلم .

وفي الصحيحين عن سهل بن سعد أن النبي صلى الله عليه وسلم
التقى هو والمشركون وفي أصحابه رجل لا يدع شاذة ولا فاذة^(١)
الا اتباعها

يضرها بسيفه فقالوا ما أجزأنا اليوم أحد كما أجزأ فلان فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : هُوَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ
الْقَوْمِ أَنَا أَصَاحِبُهُ فَاتَّبَعَهُ فَجَرَحَ الرَّجُلَ جُرْحاً شَدِيداً فَاسْتَعْجَلَ
الْمَوْتَ فَوَضَعَ نَصْلَ سَيْفِهِ عَلَى الْأَرْضِ وَذُبَابُهُ يَبِينُ لَدَيْهِ ثُمَّ تَحَامَلَ
عَلَى سَيْفِهِ فَفَتَلَ نَفْسَهُ فَخَرَجَ الرَّجُلُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَالَ : أَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقِصَّةَ فَقَالَ رَسُولُ

(١) الشاذ والشاذة : الخارج والمخارجة عن الجماعة ، وأنت الكلمة على معنى النسمة ،
أو على تشبيه الخارج بشاذة الغنم ومعناه أنه لا يدع أحدا على طريق المبالغة قال ابن الاعرابي :
يقال : فلان لا يدع شاذة ولا فاذة اذا كان شجاعا لا يلقاه أحد الا قتله .

وهذا الرجل الذي كان لا يدع شاذة ولا فاذة يدعى قرمان وكان مناقا . راجع ما
أورده النووي في هذا عن الخطيب البغدادي والقاضي عياض وغيرها في شرحه على مسلم
. ١٢٣/١

الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فِيمَا يَتَّبِعُ لِلنَّاسِ وَهُوَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ فِيمَا يَتَّبِعُ لِلنَّاسِ وَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ - زاد البخارى رواية : إِنْمَا الْأَعْمَالُ بِالْخَوَاتِيمِ^(١) .

وقوله فيما يبدو للناس إشارة الى أن باطن الأمر يكون بخلاف ذلك وان خاتمة السوء تكون بسبب دسيسة باطنة للعبد لا يطلع عليها الناس اما من جهة عمل سىء ونحو ذلك فتلك الخصلة الخفية توجب سوء الخاتمة عند الموت .

وكذلك قد يعمل الرجل عمل أهل النار وفي باطنه خصلة خفية من خصال الخير فتغلب عليه تلك الخصلة في آخر عمره فتوجب له حسن الخاتمة .

قال عبد العزيز بن أبى رواد : حضرت رجلا عند الموت يلحن الشهادة لا اله الا الله - فقال فى آخر ما قال هو كافر بما تقول ومات على ذلك قال فسألت عنه فاذا هو مدمن مخمر وكان عبد العزيز يقول اتقوا الذنوب فانها هى التى أوقعته .

وفى الجملة فالخواتيم ميراث السوابق فكل ذلك سبق فى الكتاب السابق ومن هنا كان يشتد خوف السلف من سوء الخواتيم ومنهم

(١) القصة بسياقها فى صحيح مسلم : كتاب الايمان : باب غلظ تحريم قتل الانسان نفسه ١٠٦/١ .

وعند البخارى فى كتاب الرقاق : باب الاعمال بالخواتيم ٢٨٣/١١ من الفتح

من كان يقلق من ذكر السوابق . وقد قيل : ان قلوب الأبرار معلقة بالخواتيم يقولون بماذا يختم لنا * وقلوب المقربين معلقة بالسوابق يقولون ماذا سبق لنا ؟ .

وبكى بعض الصحابة عند موته فسئل عن ذلك فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ان الله تعالى قبض خلقه قبضتين فقال هؤلاء في الجنة وهؤلاء في النار ولا أدري في أى القبضتين كنت .

قال بعض السلف: ما أبكى العيون ما أبكاها الكتاب السابق . وقال سفيان لبعض الصالحين : هل أبكاك قط علم الله فيك ؟ فقال له ذلك الرجل : تركنى لا أفرح أبدا .

وكان سفيان يشتد قلقه من السوابق والخواتيم فكان يبكى ويقول أخاف أن أكون في أم الكتاب شقيا ويبكى ويقول أخاف أن أسلب الايمان عند الموت .

وكان مالك ابن دينار يقوم طول ليله قابضا على لحيته ، ويقول يا رب قد علمت ساكن الجنة من ساكن النار ففى أى الدارين منزل مالك ؟ .

وقال حاتم الأصم : من خلا قلبه من ذكر أربعة أخطار فهو مغتر فلا يأمن الشقاء :

الأول 'خطر يوم الميثاق حين قال هؤلاء في الجنة ولا أبالي ، وهؤلاء في النار ولا أبالي ، فلا يعلم في أى الفريقين كان .

والثاني حين خلق: في ظلمات ثلاث فنادى الملك بالشقاوة
والسعادة ولا يدرى أمن الأشقياء هو أم من السعداء .
والثالث ذكر هول المطلع فلا يدرى أيشر برضاء الله أم بسخطه .
والرابع يوم يصدر الناس أشتاتا فلا يدرى أى الطريقين يسلك
به .

وقال سهل التستري : المرید يخالف أن يتلى بالمعاصي والعارف
يخاف أن يتلى بالكفر .

ومن هنا كان الصبحابة ومن بعدهم من السلف الصالح يخافون
على أنفسهم النفاق ويشند قلقهم وجزعهم منه فالؤمن يخاف على
نفسه النفاق الأصغر ويخاف أن يغلب ذلك عليه عند الخاتمة فيخرجه
الى النفاق الأكبر كما تقدم أن دسائس السوء الخفية توجب سوء
الخاتمة .

وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول في دُعَايِهِ
يَا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ ثَبِّتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ فَقِيلَ لَهُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ آمَنَّا بِكَ
وَبِمَا جِئْتَ بِهِ فَهَلْ تَخَافُ عَلَيْنَا ؟ فقال : نَعَمْ إِنَّ الْقُلُوبَ بَيْنَ
أَصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ عَزَّ وَجَلَّ يُقَلِّبُهَا كَيْفَ يَشَاءُ .
خرجه الامام أحمد والترمذى من حديث أنس^(١) .

(١) أخرجه الترمذى في كتاب القدر . باب ما جاء أن القلوب بين أصبعي الرحمن
٤٤٨/٤ - ٤٤٩ وذكر أبو عيسى أن حديث أنس أصح ما في الباب وأحمد في المسند
٢٥٧ ، ١١٢/٣ (حلى) .

وخرج الامام أحمد من حديث أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يكثر في دعائه ان يقول : اللَّهُمَّ يَا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ ثَبِّثْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ^(١) وَإِنَّ الْقَلْبَ لَيَقْلَبُ ؟ قَالَ نَعَمْ مَا مِنْ خَلْقٍ خَلَقَ اللَّهُ مِنْ بَنَى آدَمَ مِنْ بَشَرٍ إِلَّا أَنْ قَلْبُهُ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَإِنْ شَاءَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَقَامَهُ وَإِنْ شَاءَ أَرَاغَهُ فَتَسْأَلُ اللَّهُ رَبَّنَا أَنْ لَا يُزَيِّغَ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِدْعَائِنَا وَنَسْأَلُهُ أَنْ يَهَبَ لَنَا مِنْ لَدُنْهُ رَحْمَةً إِنَّهُ هُوَ الْوَهَّابُ

قالت قلت يا رسول الله ألا تعلمني دعوة أدعو بها لنفسي . قال بلى قولي اللَّهُمَّ رَبِّ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَأَذْهِبْ غَيْظَ قَلْبِي وَأَجْزِنِي مِنْ مُضِلَّاتِ الْفِتَنِ مَا أَحْيَيْتَنِي^(٢) .

وفي هذا المعنى أحاديث كثيرة .

وخرج مسلم من حديث عبد الله بن عمرو سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إِنَّ قُلُوبَ بَنَى آدَمَ كُلَّهَا بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ عَزَّ وَجَلَّ كَقَلْبٍ وَاحِدٍ يُصَرِّفُهُ حَيْثُ يَشَاءُ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : اللَّهُمَّ مُصَرِّفِ الْقُلُوبِ صَرِّفْ قُلُوبَنَا عَلَى طَاعَتِكَ »^(٣) .

(١) في هـ ، م ، ن . أو ان القلوب لتقلب .

(٢) أخرجه أحمد في المسند ٢٩٤/٦ ، ٣٠١ - ٣٠٢ ، ٣١٥ (حلى) وأخرجه

الترمذى في كتاب الدعوات ٥٣٨/٥ وقال حديث حسن .

(٣) أخرجه مسلم في كتاب القدر : باب تصريف الله تعالى القلوب كيف شاء

الحديث الخامس

عن أم المؤمنين أم عبد الله^(١) عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : مَنْ أَخَذَتْ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ . رواه البخارى ومسلم . وفى رواية لمسلم : مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ .

هذا الحديث خرجاه فى الصحيحين من رواية القاسم بن محمد عن عمته عائشة رضى الله عنها^(٢) وألفاظه مختلفة^(٣) ومعناها متقارب وفى بعض ألفاظه : من أحدث فى ديننا ما ليس منه^(٤) فهو رد . وهذا الحديث أصل عظيم من أصول الاسلام كما أن حديث الأعمال بالنيات ميزان للأعمال فى باطنها وميزان للأعمال فى ظاهرها . فكما أن كل عمل لا يراد به وجه الله تعالى فليس لعامله :

(١) الذى كناها أم عبد الله هو النبى صلى الله عليه وسلم قيل لأن عبد الله بن الزبير ترى عندها وهى خالته ، وقيل : لأنها أسقطت من رسول الله صلى الله عليه وسلم سقطا فسماه عبد الله . راجع البداية والنهاية ٩١/٨ .

(٢) أخرجه البخارى فى كتاب الصلح : باب اذا اصطلحوا على صلح جور فالصلح رد ٢٢١/٥ ومسلم بروايته اللتين أشار اليهما ابن رجب فى كتاب الاقضية : باب نقض الأحكام الباطلة ، ورد محدثات الأمور ١٣٤٣/٣ ، ١٣٤٤ .

(٣) فى ن : « وألفاظ الحديث مختلفة » .

(٤) فى هـ ، م : « فيه » كما عند البخارى ، وما أفتناه عن ن كما عند مسلم .

ثواب فكذلك كل عمل لا يكون عليه أمر الله ورسوله فهو مردود على عامله وكل من أحدث في الدين ما لم يأذن به الله ورسوله فليس من الدين في شيء .

وسأتي حديث العرباض بن سارية عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « مَنْ يَعِشْ مِنْكُمْ بَعْدِي فَسِيرَى اخْتِلَافاً كَثِيراً فَعَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمُهَدِّينَ مِنْ بَعْدِي عَضُوا عَلَيْهَا بِالتَّوَّاجِدِ وَإِيَّاكُمْ وَمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ فَإِنَّ كُلَّ مُحَدَّثَةٍ بِدْعَةٌ وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ » .

وكان صلى الله عليه وسلم يقول في خطبته : « إِنْ أَصْدَقَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ وَخَيْرَ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَشَرُّ الْأُمُورِ مُحَدَّثَاتُهَا » .

وسنؤخر الكلام على المحدثات الى ذكر حديث العرباض المشار اليه وتبكلم ههنا على الأعمال التي ليس عليها أمر الشارع وردّها . فهذا الحديث بمنطوقه يدل على أن كل عمل ليس عليه أمر الشارع فهو مردود . ويدل بمفهومه على أن كل عمل عليه أمره فهو غير مردود والمراد ههنا دينه وشرعه كالمراد بقوله في الرواية الأخرى « من أحدث في أمرنا هذا ما ليس فيه فهو رد » فالمعنى اذا أن من كان عمله خارجا عن الشرع ليس متقيدا بالشرع فهو مردود .

وقوله « ليس عليه أمرنا » اشارة الى أن أعمال العاملين كلهم ينبغي أن تكون تحت أحكام الشريعة فتكون أحكام الشريعة حاکمة عليها بأمرها ونهيها . فمن كان عمله جاريا تحت أحكام الشريعة موافقا لها فهو مقبول ومن كان خارجا عن ذلك فهو مردود .

والأعمال قسمان : عبادات ومعاملات . فأما العبادات فما كان منها خارجا عن حكم الله ورسوله بالكلية فهو مردود على عامله يدخل تحت قوله تعالى : ﴿ أَمْ لَهُمْ شُرَكَائُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ ﴾ ^(١) فمن تقرب الى الله بعمل لم يجعله الله ورسوله قرابة الى الله فعمله باطل مردود عليه وهو شبيه بحال الذين كانت صلاتهم عند البيت مكاء وتصدية .

وهذا كمن تقرب الى الله تعالى بسماع الملاحى أو بالرقص أو بكشف الرأس في غير الاحرام وما أشبه ذلك من المحدثات التى لم يشرع الله ورسوله التقرب بها بالكلية .

وليس ما كان قربة في عبادة يكون قربة في غيرها مطلقا ، فقد رأى النبى صلى الله عليه وسلم رجلا قائما في الشمس فسأل عنه ف قيل : إنه نذر أن يقوم ولا يقعد ولا يستظل وأن يصوم . فأمره

(١) سورة الشورى : ٢١ .

النبي صلى الله عليه وسلم أن يقعد ويستظل وأن يم صومه^(١) .
فلم يجعل قيامه ويروزه في الشمس قرية يوفى بنذرهما .

وقد روى أن ذلك كان في يوم جمعة عند سماع خطبة النبي صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر فنذر أن يقوم ولا يقعد ولا يستظل مادام النبي صلى الله عليه وسلم يخطب اعظاما لسماع خطبة النبي صلى الله عليه وسلم ولم يجعل النبي صلى الله عليه وسلم ذلك قرية يوفى بنذره مع أن القيام عبادة في مواضع أخرى كالصلاة والأذان والدعاء بعرفة . والبروز للشمس قرية للمحرم ، فدل على أنه ليس كل ما كان قرية في موطن يكون قرية في كل المواطن . وإنما يتبع في ذلك كله ما وردت به الشريعة في مواضعها . وكذلك من تقرب بعبادة نهي عنها بخصوصها كمن صام يوم العيد أو صلى وقت النهي .

وأما من عمل عملا أصله مشروع وقرية ثم أدخل فيه ما ليس بمشروع أو أدخل فيه بمشروع - فهذا أيضا مخالف للشريعة بقدر إخلاله بما أدخل به أو ادخاله ما أدخل فيه وهل يكون عمله من أصله

(١) أخرجه أبو داود في سننه : كتاب الإيمان والنذور : باب ما جاء في النذر في المعصية

٢٠٨/٢ من رواية عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال :

بينما النبي صلى الله عليه وسلم يخطب إذا هو برجل قائم في الشمس ، فسأل عنه ، فقالوا : هذا أبو إسرائيل نذر أن يقوم ولا يقعد ولا يستظل ولا يتكلم ، ويصوم ، قال : مروه فليتكلم وليستظل وليم صومه » .

مردوداً^(١) عليه أم لا فهذا لا يطلق القول فيه برد ولا قبول بل ينظر فيه .

فإن كان ما أدخل به من أجزاء العمل أو شروطه موجبا لبطلانه في الشريعة كمن أدخل بالطهارة للصلاة مع القدرة عليها أو كمن أدخل بالركوع

أو بالسجود أو^(٢) بالطمأنينة فيهما - فهذا عمل مردود عليه أعادته إن كان فرضاً .

وإن كان ما أدخل به لا يوجب بطلان العمل كمن أدخل بالجماعة للصلاة المكتوبة عند من يوجبها ولا يجعلها شرطاً فهذا لا يقال أن عمله مردود من أصله به هو ناقص .

وإن كان قد زاد في العمل المشروع ما ليس بمشروع فزيادته مردودة عليه بمعنى أنها لا تكون قرينة ولا يثبت عليها ولكن تارة يبطل بها العمل من أصله فيكون مردوداً كمن زاد ركعة عمداً في صلاته مثلاً وتارة لا يبطله ولا يردّه من أصله كمن توضأ أربعاً أو صام الليل مع النهار وواصل في صيامه .

وقد يبطل بعض ما يؤمر به في العبادة بما هو منهي عنه كمن ستر عورته في الصلاة بثوب محرم أو توضأ للصلاة بماء مغصوب أو صلى

(١) في هـ ، م : « مردود » .

(٢) في هـ ، م : (مع الطمأنينة » .

في بقعة غضب - فهذا اختلف العلماء فيه . هل عمله مردود من أصله ؟ أو أنه غير مردود وتبرأ به الذمة من عهدة الواجب ، وأكثر الفقهاء على أنه ليس بمردود من أصله .

وقد حكى عبد الرحمن بن مهدي عن قوم من أصحاب الكلام يقال لهم الشمرية أصحاب أبي شمر أنهم يقولون انه من صلى في ثوب كان في ثمنه درهم حرام أن عليه إعادة صلاته وقال : ما سمعت قولاً أخبث من قولهم ، نسأل الله العافية .

وعبد الرحمن بن مهدي من أكابر فقهاء أهل الحديث المطلعين على مقالات السلف وقد استنكر هذا القول وجعله بدعة فدل على أنه لم يعلم عن أحد من السلف القول بإعادة الصلاة في مثل هذا . ويشبه هذا الحج بمال حرام ، وقد ورد في حديث أنه مردود على صاحبه ولكنه حديث لا يثبت وقد اختلف العلماء هل يسقط به الفرض أم لا .

وقريب من ذلك الذبح بآلة محرمة أو ذبح من لا يجوز له الذبح كالسارق فأكثر العلماء قالوا : انه تباح الذبيحة بذلك ومنهم من قال : هي محرمة وكذا الخلاف في ذبح المحرم الصيد ، لكن القول بالتحريم فيه أشهر وأظهر لأنه منهي عنه .

فلهذا فرق من فرق من العلماء بين أن يكون النهي بمعنى يختص بالعبادة فيبطلها وبين أن لا يكون مختصاً بها فلا يبطلها .

فالصلاة بالنجاسة أو بغير طهارة أو بغير ستارة أو الى غير القبلة يبطلها^(١) لاختصاص النهى بالصلاة بخلاف الصلاة في الغصب .

ويشهد لهذا أن الصيام لا يبطله الا ارتكاب ما نهى عنه فيه بخصوصه وهو جنس الأكل والشرب والجماع بخلاف ما نهى عنه الصائم لا بخصوص الصيام كالكذب والغيبة عند الجمهور .

وكذلك الحج لا^(٢) يبطله الا ما نهى عنه في الاحرام ، وهو الجماع ، ولا يبطله ما لا يختص بالاحرام من المحرمات كالقتل والسرقة وشرب الخمر .

وكذلك الاعتكاف انما يبطل بما نهى عنه فيه بخصوصه وهو الجماع . وانما يبطل بالسكر عندنا وعند الأكثرين لنهى السكران عن قربان المسجد ودخوله على أحد التأويلين في قوله تعالى ﴿ لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَى ﴾^(٣) أن المراد مواضع الصلاة فصار كالحائض ولا يبطل الاعتكاف بغيره من ارتكابه الكبائر عندنا وعند كثير من العلماء .

وقد خالف في ذلك طائفة من السلف منهم عطاء والزهرى والثوري ومالك وحكى عن غيرهم أيضا .

(١) في م : « يبطلها » وهو . تحريف .

(٢) في هـ ، م : « ما يبطله » .

(٣) سورة النساء : ٤٣ .

. وأما المعاملات كالعقود والفسوخ ونحوهما فما كان منها تغييراً^(١) للأوضاع الشرعية كجعل حد الزنا عقوبة مالية وما أشبه ذلك فإنه مردود من أصله لا ينتقل به الملك لأن هذا غير معهود في أحكام الإسلام . ويدل على ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للذى سأله ان ابني كان عسيفاً^(٢) على فلان فزني بامرأته فاضديت منه بمائة شاة وخادم فقال النبي صلى الله عليه وسلم : المائة شاة والخادم رد عليك وعلى ابنك مائة جلدة وتغريب عام^(٣) . وما كان منها عقداً منها عنه في الشرع اما لكون المعقود عليه

(١) في هـ ، م : « مغير الأوضاع » .

(٢) العسيف : الأجير .

(٣) متفق عليه من حديث ابي هريرة وزيد بن خالد الجهني قالا : ان رجلاً من الاعراب أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال : يا رسول الله : أنشدك الله الا قضيت لي بكتاب الله . فقال الخصم الآخر وهو أقره منه : نعم فاقض بيننا بكتاب الله ، وإذن لي ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قل » قال : ان ابني كان عسيفاً على هذا فزني بامرأته ، وإني أخبرت أن على ابني الرجم ، فاضديت منه بمائة شاة ووليدة ، فسألت أهل العلم فأخبروني انما على ابني جلد مائة ، وتغريب عام ، وأن على امرأة هذا الرجم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : والذي نفسى بيده لأقضين بينكما بكتاب الله . الوليدة والغنم رد ، وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام . واغد يا أنيس الى امرأة هذا فان اعترفت فارجمها » .

قال فغدا عليها ، فاعترفت . فأمر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجمت .

راجع صحيح البخارى . كتاب الشروط : باب الشروط التي لا تحمل في الحدود ٢٤٤/٥
ومسلم في كتاب الحدود : باب من اعترف على نفسه بالزنى ١٣٢٤/٣ - ١٣٢٥ .

ليس محلا للعقد أو لفوات شرط فيه أو لظلم يحصل به للمعقود معه أو عليه^(١) أو لكون العقد يشغل عن ذكر الله عز وجل الواجب عند تضاييق وقته أو غير ذلك - فهذا العقد هل هو مردود بالكلية لا ينتقل به الملك أم لا ؟ .

وهذا الموضوع قد اضطرب الناس فيه اضطرابا كثيرا وذلك أنه ورد في بعض الصور أنه مردود لا يفيد^(٢) الملك وفي بعضها انه يفيد فحصل الاضطراب فيه بسبب ذلك .

والاقرب ان شاء الله تعالى . أنه ان كان النهى عنه لحق الله تعالى فانه لا يفيد الملك بالكلية ومعنى أن يكون الحق لله أنه لا يسقط برضا المتعاقدين عليه .

وان كان النهى عنه لحق آدمي معين بحيث يسقط برضاه به فانه يقف على رضاه به فان رضى لزم العقد واستمر الملك وان لم يرض به فله الفسخ .

فان كان الذى يلحقه الضرر لا يعتبر رضاه بالكلية كالزوجة والعبد في الطلاق والعتاق فلا عبرة برضاه ولا بسخطه وان كان النهى رفقا بالمنهى خاصة لما يلحقه من المشقة فخالف وارتكب المشقة لم يبطل بذلك عمله .

(١) في هـ ، م : « وعليه » .

(٢) في هـ ، م : « يفيد » .

فأما الأول فله صور كثيرة منها : نكاح من يحرم نكاحه اما لعينه
كالحرمانات على التأييد بسبب أو نسب أو للجمع أو لفوات شرط
لا يسقط بالتراضي باسقاطه . كنكاح المعتدة والمحرمة والنكاح بغير
ولى ونحو ذلك .

وقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم فرق بين رجل وامرأة
تزوجها وهى حبلى فرد النكاح لوقوعه فى العدة .

ومنها عقود الربا فلا يفيد الملك ويؤمر بردها وقد أمر النبي صلى
الله عليه وسلم من باع صاع تمر بصاعين أن يرده .

ومنها بيع الخمر والميتة والخنزير والاصنام والكلب وسائر ما نهى
عن بيعه مما لا يجوز بيعه .

وأما الثانى فله صور عديدة منها : انكاح الولى ما لا يجوز له
انكاحها الا باذنها بغير^(١) اذنها وقد رد النبي صلى الله عليه وسلم
نكاح امرأة ثيب زوجها أبوها وهى كارهة^(٢) .

وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه خير امرأة زوجت بغير اذنها .

وفى ابطال هذا النكاح أو وقوفه على الاجازة روايتان عن أحمد .

وقد ذهب طائفة من العلماء الى أن من تصرف لغيره فى ماله

(١) فى هـ ، م : « لا بغير » وهو خطأ .

(٢) فى ذلك يروى أبو داود فى كتاب النكاح : باب الثيب ٤٨٤/١ من رواية خنساء

نت خذام أن أباهما زوجها وهى ثيب فكرهت ذلك ، فجاءت رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم فذكرت له فرد نكاحها .

بغير اذنه لم يكن تصرفه باطلا من أصله بل يقف على اجازته فان
أجازه جاز وان رده بطل .

واستدلوا بحديث عروة بن الجعد في شرائه للنبي صلى الله عليه
وسلم شاتين وانما كان أمره بشراء شاة واحدة ثم باع احدهما وقبل
ذلك النبي^(١) صلى الله عليه وسلم .

وخص ذلك الامام أحمد في المشهور عنه بمن كان يتصرف لغيره
في ماله بأذن اذا خالف الاذن .

ومنها تصرف المريض في ماله كله هل يقع باطلا من أصله أم
يوقف^(٢) تصرفه في الثلثين^(٣) على اجازة الورثة ؟ فيه اختلاف
مشهور للفقهاء والخلاف في مذهب أحمد وغيره .

وقد صح أن النبي صلى الله عليه وسلم رفع اليه أن رجلا اعتق
سنة مملوكين له عند موته لا مال له غيرهم فدعاهم فجزأهم ثلاثة

(١) أخرجه البخارى بسنده عن شبيب بن غرقدة قال : سمعت الحى يتحدثون عن عروة
أن النبي صلى الله عليه وسلم أعطاه دينارا يشتري له به شاة فاشترى له به شاتين فباع
احدهما بدينار ، فجاء بدينار وشاة ، فدعا له بالبركة ، وكان لو اشترى التراب لربح فيه .
راجع كتاب علامات النبوة : ٤٦٥/٦ من الفتح .

(٢) في ن : « يقف » .

(٣) في هـ ، م : « الثلث » وهو خطأ .

أجزاء فاعتق اثنين وأرق أربعة وقال له قولاً شديداً ولعل الورثة لم يميزوا اعتاق الجميع والله أعلم^(١) .

ومنها بيع المدلس^(٢) ونحوه كالمصرة^(٣) وبيع النجش^(٤) وتلقى الركبان^(٥) ونحو ذلك وفي صحته كله اختلاف مشهور في مذهب الامام أحمد . وذهب طائفة من أهل الحديث الى بطلانه ورده . والصحيح أنه يصح ويقف على اجاوة من حصل له ظلم بذلك . فقد صح عن النبي ﷺ أنه جعل مشترى المصرة بالخيار^(٦)

(١) أورده الشافعي في الام ٢٧/٤ ، ورواه مسلم في كتاب الايمان والنذور : باب من اعتق شركاء له في عبد ١٢٨٨/٣ .

(٢) التذليل في البيع : اخفاء العيب في السلعة .

(٣) المصرة : الناقة أو البقرة أو الشاة يصرى اللين في ضرعها ، أى يجمع ويحبس ، وذكر الشافعي أنها التي لا تحلب ايأما حتى يجمع اللبن في ضرعها فاذا حلبها المشتري استغزرها .

وقد تكررت هذه اللفظة في الأحاديث منها قوله عليه السلام : لا تصروا الابل والغنم ، فان كان من الصر فهو بفتح التاء وضم الصاد ، وان كان من الصرى فيكون بضم التاء وفتح الصاد . واتما نهي عنه لانه خداع وغش . راجع النهاية ١٧/٣ .

(٤) النجش بفتح النون وسكون الجيم وهو أن يمدح السلعة ليروجها أو يزيد ثمنها وهو لا يريد شراءها ليقع غيره فيه . راجع النهاية ٢١/٥ .

(٥) 'تلقى الركبان أن يقابل التجار القادمين الى البلدة فيشتري منهم السلع بثمن يخس قبل ان يدخلوا البلدة فيعرفوا الاسعار وهو لا يخلو من غش وخداع ولذا نهي عنه كسوابقه .

(٦) 'قد روى مسلم في كتاب البيوع: باب حكم بيع المصرة ١١٥٨/٢ - ١١٥٩ من حديث أنس مريرة ان رسول الله ﷺ قال : من اشترى شاة مصرة فهو بالخيار ثلاثة ايام فان ردها رد معها صاعاً من طعام

وأنه جعل للركبان الخيار اذا هبطوا السوق (١) وهذا كله يدل على أنه غير مردود من أصله.

وقد أورد (٢) على بعض من قال بالبطلان حديث المصراة فلم يذكر عنه جوابا.

وأما بيع الحاضر للبادي فمن صححه جعله من هذا القبيل ومن أبطله جعل الحق فيه لأهل البلد كلهم وهم غير منحصرين فلا يتصور إسقاط حقوقهم فصار كحق الله عز وجل.

ومنها لبواع رقيقا يحرم التفريق بينهم وفرق بينهم كالأم وولدها فهل يقع باطلا مردودا أم يقف على رضاهم بذلك، وقد روى أن النبي ﷺ أمر برد هذا البيع ونص أحمد على أنه لا يجوز التفريق بينهم ولو رضوا بذلك.

وذهب طائفة الى جواز التفريق بينهم برضاهم، منهم النخعي وعبيد الله بن الحسن العنبري (٣) فعلى هذا يتوجه أن يصح ويقف على الرضا.

(١) فقد روى مسلم في كتاب البيوع: باب تحريم تلقى الجلب ١١٥٧/٢ من حديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «لا تلقوا الجلب ما يوجب للبيع أى شيء كان» فمن تلقاه فلا تشرى منه فإذا أتى سيده (مالك): صاحب الخراج السوق فهو بالخيار»

(٢) في هام: ورد.

(٣) في هـ م: «البصري» وهو تحريف فهو عبيد الله بن الحسن بن حصين بن ثميم العنبري ولد سنة ١٠٦ روى القضاء سنة ١٥٧ وكان ثقة في الحديث مات سنة ١٦٨ وله ترجمة في تهذيب التهذيب ٧/٧-٨.

ومنها لو خص بعض أولاده بالعطية دون بعض، فقد صح عن
النبي ﷺ أنه أمر بشير بن سعد لما خص ولده النعمان بالعطية أن
يرده (١).

ولم يدل ذلك على أنه لم ينتقل الملك بذلك الى الولد فإن هذه
العطية تصح وتقع مراعاة فإن ساوى بين الاولاد فى العطية أو استرد
مأعطى الولد جاز وإن مات ولم يفعل شيئا من ذلك فقال مجاهد
هو ميراث.

وحكى عن أحمد نحوه وأن العطية تبطل والجمهور على أنها
لا تبطل.

وهل للورثة الرجوع فيها أم لا؟ فيه قولان مشهوران وهما روايتان
عن أحمد.

ومنها الطلاق المنهى عنه كالطلاق فى زمن الحيض فانه قد قيل انه
قد نهى عنه لحق الزوج حيث كان يخشى عليه أن يعقبه فيه الندم
ومن نهى عن شيء رفقا به فلم ينته عنه بل فعله وتجشم مشقته فانه
لا يحكم ببطان ماأتى به كمن صام فى المرض أو السفر أو واصل

(١) فقد روى مسلم فى كتاب الميأت : باب كراهة تفضيل بعض الاولاد فى المبة ١٢٤١/٢ - ١٢٤٤ من
حديث النعمان بن بشير قال : انى أتى الى رسول الله ﷺ فقال : انى نخلت ابنى هذا غلاما فقال : اكمل
سبك نخلت، (أعطيت مثل هذا) قال : لا. قال فلاردده.

في الصيام أو أخرج ماله وجلس يتكفف الناس أو صلى قائما مع
تضرره بالقيام للمرض أو اغتسل وهو يخشى على نفسه الضرر والتلف
ولم يتيمم أو صام الدهر ولم يفطر أو قام الليل ولم ينم وكذلك اذا
جمع الطلاق الثلاث على القول بتحريمه.

وقيل انما نهى عن طلاق الحائض لحق المرأة لما فيه من الاضرار
بها بتطويل العدة ولو رضيت بذلك بأن سألته الطلاق بعوض في
الحيض فهل يزول بذلك تحريمه؟ فيه قولان مشهوران للعلماء
والمشهور من مذهبنا ومذهب الشافعي أنه يزول التحريم بذلك.

فان قيل ان التحريم فيه لحق الزوج خاصة فاذا أقدم (١) عليه فقد
أسقط حقه فسقط وان علل بأنه لحق المرأة لم يمنع نفوذه ووقوعه
أيضا، فان رضاء المرأة بالطلاق غير معتبر لوقوعه عند جميع المسلمين،
لم يخالف فيه سوى شذمة يسيرة من الروافض ونحوهم كما أن رضا
الرفيق بالعقب غير معتبر ولو تضرر به ولكن اذا تضررت المرأة بذلك
وكان قد بقى شيء من طلاقها أمر الزوج بارتجاعها كما أمر النبي ﷺ
عليه وسلم ابن عمر بارتجاع زوجته (٢) تلافيا منه لضررها وتلافيا

(١) في هـ: قدم.

(٢) راجع في هذا ما أخرجه مسلم في كتاب الطلاق: باب تحريم طلاق الحائض بهو وضاعا

١٠٩٣-١٠٩٨ من طرق عن ابن عمر.

منه لما وقع منه من الطلاق المحرم حتى لاتصير بينونها منه ناشئة عن طلاق محرم وليتمكن من طلاقها على وجه مباح فتحصل ابانتها على هذا الوجه.

وقد روى عن أنى الزبير عن ابن عمر رضى الله عنهم أن النبي ﷺ ردها عليه ولم يرها شيئا وهذا مما تفرد به أبو الزبير عن أصحاب ابن عمر كلهم مثل ابنه سالم ومولاه نافع وأنس وابن سيرين وطاوس ويونس بن جبير وعبد الله بن دينار وسعيد بن جبير وميمون ابن مهران وغيرهم.

وقد أنكر أئمة العلماء هذه اللفظة على أنى الزبير من المحدثين والفقهاء وقالوا انه تفرد بما خالف الثقات فلا يقبل تفرده فان فى رواية الجماعة عن ابن عمر ما يدل على أن النبي ﷺ حسب عليه الطلقة من وجوه كثيرة وكان ابن عمر يقول لمن سأله عن طلاق المرأة فى الحيض ان كنت طلقت واحدة أو اثنتين فان رسول الله ﷺ عليه وسلم أمرنى بذلك يعنى بارتجاع المرأة وان كنت طلقته ثلاثا فقد عصيت ربك وبانت منك امرأتك.

وفى رواية أنى الزبير زيادة أخرى لم يتابع عليها وهى قوله ثم تلا رسول الله ﷺ :

﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلَّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ
وَأَحْضُوا أَلْعَدَّةَ﴾^(١)

ولم يذكر ذلك أحد من الرواة عن ابن عمر وإنما روى عبد الله بن دينار عن ابن عمر أنه كان يتلو هذه الآية عند روايته للحديث وهذا هو الصحيح.

وقد كان طوائف من الناس يعتقدون أن طلاق ابن عمر كان ثلاثاً وأن النبي ﷺ إنما ردها عليه لأنه لم يوقع الطلاق في الخيض. وقد روى ذلك عن أبي الزبير أيضاً من رواية معاوية بن عمار الدهني^(٢) عنه فلعل أبا الزبير اعتقد هذا حقاً فروى تلك اللفظة بالمعنى الذي فهمه^(٣).

وروى ابن لهيعة هذا الحديث عن أبي الزبير فقال عن جابر : ان ابن عمر طلق امرأته وهي حائض فقال النبي ﷺ «ليراجعها فانها امرأته» وأخطأ في ذكر جابر في هذا الإسناد وتفرد بقوله فانها امرأته وهي لاتدل^(٤) على عدم وقوع الطلاق الا على تقدير أن يكون

(١) سورة الطلاق : ١

(٢) في هـم : «الذمى» وهو تصحيف. وترجمة الدهنى في التلخيص ٢١٤/١٠.

(٣) هذا منقوض بما سيورده ابن رجب عن ابن سيرين.

(٤) في هـم : «ولا يدل».

ثلاثا فقد اختلف في هذا الحديث على أبي الزبير وأصحاب ابن عمر
الثقات الحفاظ العارفون به الملازمون له لم يختلف عليهم فيه .

فروى أيوب عن ابن سيرين قال مكثت عشرين سنة يحدثنى
من لأتهمهم أن ابن عمر طلق امرأته ثلاثا وهى حائض فأمره النبي
ﷺ أن يراجعها فجعلت لأتهمهم ولأعرف الحديث حتى لقيت
أبا غلاب يونس بن جبير وكان ذا ثبت فحدثنى أنه سأل ابن عمر
فحدثه أنه طلقها واحدة .

خرجه مسلم (١) .

وفى رواية قال ابن سيرين فجعلت لا أعرف للحديث وجهها ولا
أفهمه

وهذا يدل على أنه كان قد شاع بين الثقات من غير أهل الفقه
والعلم أن طلاق ابن عمر كان ثلاثا ولعل أبا الزبير من هذا القبيل
ولذلك كان نافع يسأل كثيرا عن طلاق ابن عمر هل كان ثلاثا أو
واحدة، ولما قدم نافع مكة أرسلوا اليه من مجلس عطاء يسألونه عن
ذلك لهذه الشبهة واستنكار ابن سيرين لرواية الثلاث يدل على أنه
لم يعرف قائلا معتبرا يقول: ان الطلاق المحرم غير واقع، وأن هذا
القول لاوجه له.

(١) في كتاب الطلاق : باب تحريم طلاق المأخوذ بغير رضاها ١٠٩٥/٢ - ١٠٩٦

قال الامام أحمد في رواية أبي الحارث وسئل عن قال لا يقع الطلاق المحرم لانه يخالف ما أمر به فقال هذا القول سوء ردىء، ثم ذكر قصة ابن عمر وأنه احتسب بطلاقه في الحيض. وقال أبو عبيدة : الوقوع هو الذى عليه العلماء مجمعون في جميع الامصار حجازهم وتهامهم ويمنهم وشأمهم وعراقهم ومصرهم. وحكى ابن المنذر ذلك عن كل من يحفظ قوله من أهل العلم، الا ناسا من أهل البدع لا يعتد بهم.

وأما ما حكاه ابن حزم^(١) عن ابن عمر أنه لا يقع الطلاق في الحيض مستندا الى ما رواه من طريق محمد بن عبد السلام الحشني الأندلسي حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الوهاب الثقفي عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر في الرجل يطلق امرأته وهي حائض قال لا يعتد بها.

وباسناده عن خلاص نحوه، فان هذا الأثر قد سقط عن آخر لفظة وهي قال : لا يعتد بتلك الحيضة.

كذلك رواه أبو بكر بن أبي شيبة في كتابه عن عبد الوهاب الثقفي.

وكذلك رواه يحيى بن معين عن عبد الوهاب أيضا قال هو غريب لم^(٢) يحدث به الا عبد الوهاب.

(١) في المحل ١٠/١٦٣. (٢) في م، م: ٥٧٤

ومراد ابن عمر أن الحيضة التي تطلق فيها المرأة لاتعتد بها المرأة
قرأ وهذا هو مراد خلاص وغيره.

وقد روى ذلك أيضا عن جماعة من السلف منهم زيد بن ثابت
وسعيد بن المسيب فوهم جماعة من المفسرين وغيرهم كما وهم ابن
حزم فحكوا عن بعض من سمينا أن الطلاق في الحيض لا يقع. وهذا
سبب وهمهم والله أعلم.

وهذا الحديث انما رواه القاسم بن عماد لما سئل عن رجل له
مساكن فأوصى بثلاث مساكن هل يجمع له في مسكن واحد
فقال يجمع له في مسكن واحد حدثني عائشة أن النبي ﷺ قال
(من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد).

خرجه مسلم.

ومراد أن تغيير وصية الموصى الى ما هو أحب الى الله وأنفع جائز
وقد حكى هذا عن عطاء وابن جريح.

وربما يستدل بعض من ذهب الى هذا بقوله تعالى ﴿فَمَنْ خَافَ
مِنْ مُرْسٍ جَنَفًا^(١) أَوْ إِمَامًا فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ^(٢)﴾ ولعله أخذ
هذا من جمع العتق فانه (صبح أن رجلا)^(٣) أعتق ستة ممالك عند

(١) الجنف : الكيل والجور.

(٢) سورة البقرة : ١٨٢

(٣) ما بين القوسين من ن.

موته فدعاهم النبي ﷺ فجزأهم ثلاثة أجزاء فأعتق اثنين وأرق أربعة.

خرجه مسلم.

وذهب فقهاء الحديث الى هذا الحديث، لأن تكميل عتق العبد مهما أمكن فهو أولى من تشقيقه^(١) ولهذا شرعت السراية والسعاية^(٢) اذا أعتق أحد الشريكين نصيبه من عبد وقال ﷺ فيمن أعتق بعض عبد له : هُوَ عَتَقَ كُلَّهُ لَيْسَ لِلَّهِ شَرِيكَ^(٣).

وأكثر العلماء على خلاف قول القاسم وأن وصية الموصى لا تجمع ويتبع لفظه الا في العتق خاصة لان المعنى الذى جمع له فيه العتق غير موجود فى بقية الأموال فيعمل فيها بمقتضى وصية الموصى. وذهب طائفة من الفقهاء فى العتق الى أنه يعتق من كل عبد ثلثه ويستسعون فى الباقي. واتباع قضاء النبي ﷺ أحق وأولى.

(١) التشقيص : التجزئة والشقص والشقيص : النصيب فى العين المشتركة من كل شئ.

(٢) استسعاء العبد اذا عتق بعضه ورق بعضه : هو أن يسمى فى فكاك مابقى من رقه فيعمل ويكسب ويصرف ثمنه الى مولاه فسمى تصرفه فى كسبه سعاية، وفى هذا يروى البخارى حديث ابى هريرة ان النبي ﷺ قال : «من أعتق نصيبا فى مملوك فخلاصه عليه فى ماله ان كان له مال والا قوم عليه فاستسمى به غير مشقوق عليه (غير مكلف اباه فوق طاقته). راجع صحيح البخارى : كتاب العتق : باب اذا عتق نصيبا فى عبد ١٣١/٥، وسنن

ابى داود : كتاب العتق : باب فيمن اعتق نصيبا فى مملوك ٣٤٩/٢ والنهاية ٣٧٠/٢.

(٣) أخرجه ابو داود فى كتاب العتق : باب فيمن اعتق نصيبا له فى مملوك ٣٤٨/٢.

والقاسم نظر الى أن في مشاركة الموصى له للورثة في المساكن كلها ضررا عليهم فيدفع عنهم هذا الضرر ويجمع الوصية في مسكن واحد فان الله شرط في الوصية عدم المضارة، لقوله « غير مضار وصية من الله^(١) » فمن ضار في وصيته كان عمله مردودا عليه لمخالفته ما شرط الله تعالى في الوصية.

وقد ذهب طائفة من الفقهاء الى أنه لو أوصى بثلاث مساكنه^(٢) كلها ثم تلف ثلثا^(٣) المساكن وبقي منها ثلث أنه يعطى كله^(٤) للموصى له وهذا قول طائفة من أصحاب أبي حنيفة. وحكى عن أبي يوسف ومحمد ووافقهم القاضى أبو يعلى من أصحابنا في خلافه.

وبنوا ذلك على أن المساكن المشتركة تقسم بين المشتركين فيها قسمة اجبار كما هو قول مالك.

وظاهر كلام ابن أبى موسى من أصحابنا والمشهور عند أصحابنا أن المساكن المتعددة لا تقسم قسمة اجبار وهو قول أبى حنيفة والشافعى رحمهما الله .

(١) سورة النساء: ١١٢

(٢) في هـ م : وثم ثلثي المساكن كلها

(٣) في هـ م : ثلثه .

(٤) في هـ م : وكلها .

وقد تأول بعض المالكية فتيا القاسم المذكورة في هذا الحديث على أن أحد الفريقين من الورثة والموصى لهم طلب قسمة المساكن فكانت متقاربة بحيث يضم بعضها الى بعض في القسمة فانه يجاب الى قسمتها على قولهم .

وهذا التأويل بعيد مخالف للظاهر والله أعلم .

الحديث السادس

عن أبي عبد الله النعمان بن بشير رضى الله تعالى عنهما قال سمعت رسول الله ﷺ يقول :
إِنَّ الْحَلَالَ بَيْنَ ، وَإِنَّ الْحَرَامَ بَيْنَ ، وَبَيْنَهُمَا أُمُورٌ
مُشْتَبِهَاتٌ ، لَا يَعْلَمُهُنَّ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ ، فَمَنْ اتَّقَى
الشُّبُهَاتِ ، فَقَدْ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَعِرْضِهِ ، وَمَنْ وَقَعَ فِي
الشُّبُهَاتِ ، وَقَعَ فِي الْحَرَامِ ، كَالرَّاعِي يَرْغَى حَوْلَ
الْحِمَى ، يُوشِكُ أَنْ يَزْتَعَ فِيهِ ، أَلَا وَإِنَّ لِكُلِّ مَلِكٍ حِمًى ،
أَلَا وَإِنَّ حِمَى اللَّهِ مَحَارِمُهُ ، أَلَا وَإِنَّ فِي الْجَسَدِ مُضْغَةً ،
إِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ ، أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ .
رواه البخارى ومسلم^(١) .

هذا الحديث صحيح متفق على صحته من رواية الشعبى عن
النعمان بن بشير وفى ألفاظه بعض الزيادة والنقص والمعنى واحد أو
مقارب .

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الايمان : باب فضل من استبرأ لدينه ١١٧/١ ، وفى
كتاب البيوع : باب الحلال بين والحرام بين وبينهما مشبهات ٢٤٩/٤ .
وأخرجه مسلم فى كتاب المساقاة : باب أخذ الحلال وترك الشبهات ١٢١٩/٢ -
١٢٢١ .

وقد روى عن النبي ﷺ من حديث ابن عمر وعمار بن ياسر وجابر بن مسعود وابن عباس .

وحديث النعمان أصح أحاديث الباب .

فقوله ﷺ (الْحَلَالُ بَيْنَ وَالْحَرَامِ بَيْنَ وَبَيْنَهُمَا أُمُورٌ مُشْتَبِهَاتٌ لَا يَعْلَمُهُنَّ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ) معناه أن الحلال المحض بين لاشتباه فيه وكذلك الحرام المحض ولكن بين الأمرين أمور تشبه على كثير من الناس هل هي من الحلال أم من الحرام ، وأما الراسخون في العلم فلا يشتبه عليهم ذلك ويعلمون من أى القسمين هي .

فأما الحلال المحض فمثل أكل الطيبات من الزروع والثمار وبهيمة الأنعام وشرب الأشربة الطيبة ولباس ما يحتاج اليه من القطن والكتان والصوف والشعر كالنكاح والتسرى وغير ذلك اذا كان اكتسابه بعقد صحيح كالبيع أو بميراث أو هبة أو غنيمة .

والحرام المحض مثل أكل الميتة والدم ولحم الخنزير وشرب الخمر ونكاح المحارم ولباس الحرير للرجال ، ومثل الاكتساب المحرم كالربا والميسر وغمن مالا يحل بيعه وأخذ الأموال المغضوبة بسرقة أو غصب ونحو ذلك .

وأما المشتبه فمثل أكل بعض ماختلف في حله أو تحريمه : إما من الاعيان كالخيل والبغال والحمير والضَّب وشرب ماختلف في تحريمه

من الأنبذة التي يسكر كثيرها وليس ماختلف في إباحة لبسه من جلود السباع ونحوها واما من المكاسب المختلف فيها كمسائل العينة والتورية ونحو ذلك وبنحو هذا المعنى فسر المشتبهات أحمد واسحق وغيرهما من الأئمة .

وحاصل الأمر أن الله تعالى أنزل على نبيه الكتاب وبين فيه للأمة ما يحتاج اليه من حلال وحرام كما قال تعالى (ونزلنا عليك الكتاب تيانا لكل شيء)^(١) قال مجاهد وغيره كل شيء أمروا به ونهوا عنه ، وقال تعالى في آخر سورة النساء التي بين فيها كثيرا من أحكام الأموال والأبضاع ﴿ يبينُ اللهُ لَكَ أَنْ تَصِلُوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾^(٢) وقال تعالى ﴿ وَمَا لَكَ إِلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ﴾^(٣) وقال تعالى ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَهُمْ حَتَّى يبينَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ ﴾^(٤) ووكل بيان ما أشكل من التنزيل الى الرسول . كما قال تعالى ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِنُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ﴾^(٥)

(٣) سورة الأنعام : ١١٩

(١) سورة النحل : ٨٩ .

(٥) سورة النحل : ٤٤ .

(٢) سورة النساء : ١٧٦ .

(٤) سورة التوبة : ١١٥ .

وما قبض رسول الله ﷺ حتى أكمل له ولأمته الدين ولهذا أنزل عليه بعرفة قبل موته بمدة يسيرة ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾^(١) وقال ﷺ :
« تَرَكْتُكُمْ عَلَى بَيْضَاءٍ لَيْلٍهَا كَتَاهَرُهَا لَا يَزِيغُ عَنْهَا إِلَّا هَالِكٌ »^(٢).

وقال أبو ذر رضى الله عنه توفى رسول الله ﷺ وماطر يجر جناحيه في السماء الا وقد ذكر لنا منه علما .

ولما شك ناس في موته ﷺ قال عمه العباس رضى الله عنه :
« والله مامات رسول الله ﷺ حتى ترك السبيل نهجا واضحا ، وأحل الحلال ، وحرم الحرام ، ونكح وطلق ، وحارب وسالم ، وما كان راعى غنم يتبع بها رؤوس الجبال يخبط عليها العضاه^(٣) بمخبطته^(٤) ويمدر^(٥) حوضها بيده بأنصب ولا أدأب من رسول الله ﷺ كان فيكم .

(١) سورة المائدة : ٣ .

(٢) سنن ابن ماجه ١٦/١ ومسند أحمد ١٢٦/٤ (حلى) من حديث طويل .

(٣) في النهاية ٢٥٥/٣ العضاه : كل شجر عظيم له شوك . الواحدة عضه .

(٤) مخبطته : عصاه ، والمخبط : العصا التي يخبط بها الشجر ، وخبط الشجر : ضربه بالعصا ليتناثر ورقه . كما في النهاية ٧/٢ .

(٥) مدر حوضها : طينه وأصلحه بالمر ، وهو الطين المتماسك لئلا يخرج منه الماء .

كما في النهاية ٣٠٩/٤ وفي هـ : « يمدد حوضها » وفيه تصحيف .

وفي الجملة فما ترك الله ورسوله حلالا الا ميينا ، ولاحراما
الاميينا ، لكن بعضه كان أظهر بيانا من بعض ، فما ظهر بيانه واشتهر
وعلم من الدين بالضرورة من ذلك لم يبق فيه شك ، ولايعذر أحد
بجهله في بلد يظهر فيها الاسلام .

وماكان بيانه دون ذلك فمنه مايشتهر بين حملة الشريعة خاصة :
فأجمع العلماء على حله أو حرمة ، وقد يخفى على بعض من ليس
منهم . ومنه ما لم يشتهر بين حملة الشريعة أيضا فاختلفوا في تحليله
وتحريمه وذلك لأسباب :

منها أنه قد يكون النص عليه خفيا لم ينقله الاقليل من الناس فلم
يلغ جميع حملة العلم .

ومنها أنه قد ينقل فيه نصان أحدهما بالتحليل والآخر بالتحريم
فيلغ طائفة منهم أحد النصين دون الآخر فيتمسكون بما بلغهم . أو
يلغ النصان معا من لايلغه التاريخ فيقف لعدم معرفته بالناسخ .
ومنها ما ليس فيه نص صريح وانما يؤخذ من عموم أو مفهوم أو
قياس فتختلف أفهام العلماء في هذا كثيرا .

ومنها مايكون فيه أمر أو نهي^(١) فتختلف أفهام^(٢) العلماء في حمل
الأمر على الوجوب أو الندب وفي حمل النهي على التحريم أو التنزيه .

(١) في م : « مايكون أمرا أو نهي » وفي م « أمر أو نهي » .

(٢) سقطت من المطبوعة .

وأَسباب الاختلاف أكثر مما ذكرنا ومع هذا فلا بد في الأمة من عالم يوافق قوله الحق فيكون هو العالم بهذا الحكم وغيره يكون الأمر مشتبهاً عليه ولا يكون عالماً بهذا ، فإن هذه الأمة لا تجتمع على ضلالة ولا يظهر أهل باطلها على أهل حقها ، فلا يكون الحق مهجوراً غير معمول به في جميع الأمصار والأعصار ، ولهذا قال ﷺ في المشتبهات « لَا يَعْلَمُهُنَّ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ » ، فدل على أن من الناس من يعلمها وإنما هي مشتبهة على من لم يعلمها وليست مشتبهة في نفس الأمر فهذا هو السبب المقتضى لاشتباه بعض الأشياء على كثير من العلماء .

وقد يقع الاشتباه في الحلال والحرام بالنسبة إلى العلماء وغيرهم من وجه آخر وهو أن من الأشياء ما يعلم سبب حله وهو الملك المتيقن .

ومنها ما يعلم سبب تحريره وهو ثبوت ملك الغير عليه .

فالأول لا نزول لإباحته إلا ييقن زوال الملك عنه ، اللهم إلا في الأبضاع عند من يوقع الطلاق بالشك فيه كمالك ، أو إذا غلب على الظن وقوعه كاسحاق بن راهويه ، والثاني لا يزول تحريره إلا ييقن العلم باتتقال الملك فيه .

وأما مالا يعلم^(١) له أصل ملك كما يجده الإنسان في بيته ولا يدري هل هو له أو لغيره فهذا مشتبه ولا يحرم عليه تناوله لأن

(١) في ب : « ما لم يعلم » .

الظاهر أن مافي بيته ملكه ، لثبوت يده عليه . والورع اجتنابه ، فقد قال ﷺ :

إِنِّي لَأَتَقَلَّبُ إِلَى أَهْلِي فَأَجِدُ^(١) الثَّمَرَةَ سَاقِطَةً عَلَى قِرَاشِي فَأَرْفَعُهَا لِأَكْلِهَا ثُمَّ أَحْشَى أَنْ تَكُونَ صَدَقَةً^(٢) ، فَأَلْقِيهَا .

خرجاه في الصحيحين^(٣) .

فان كان هناك من جنس المحذور وشك هل هو منه أملا قويت الشبهة .

وفي حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضى الله عنه أن النبي ﷺ أصابه أرق من الليل فقال له بعض نسائه يا رسول الله أرقت الليلة ؟ فقال : إِنِّي كُنْتُ أَصَبْتُ تَمْرَةَ تَحْتَ جَنْبِي فَأَكَلْتُهَا وَكَانَ عِنْدَنَا تَمْرٌ مِنْ تَمْرِ الصَّدَقَةِ فَحَشِيتُ أَنْ تَكُونَ مِنْهُ^(٤) .

(١) في هـ ، م : « فأجده » وهو خطأ .

(٢) في المطبوعة « من الصدقة » وهو مخالف لما في الاصول ولما في الصحيحين .

(٣) البخارى في كتاب اللقطة : باب اذا وجد غزاة في الطريق ٦٣/٥ ، ومسلم في

كتاب الزكاة : باب تحريم الزكاة على رسول الله ﷺ وعلى آله ٧٥١/٢ .

(٤) أخرجه أحمد في المسند ١٠/١١ ، ٧٢ (المعارف) وبهامشه اشارة الى مواطن

اخرى له في المسند .

وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد ٨٩/٣ عن أحمد في المسند قال : رواه أحمد ورجال

موثقون .

ومن هذا أيضا مأصله الاباحة كطهارة الماء والثوب والأرض اذا لم يتيقن زوال أصله فيجوز استعماله ، ومأصله الحظر كالابضاع ، ولحوم الحيوان ، فلاتحل الاييقين حله من التذكية والعقد^(١) .

فان تردد في شيء من ذلك لظهور سبب آخر رجع الى الأصل فيبنى عليه - فيبنى^(٢) فيما أصله الحرمة على التحريم .

ولهذا نهى النبي ﷺ عن أكل الصيد الذى يجد فيه الصائد أثر سهم غير سهمه أو كلب غير كلبه أو يجده قد وقع في ماء وعلل بأنه لا يدري هل مات من السبب المبيح له أو من غيره .

ويرجع فيما أصله الحل الى الحل فلاينجس الماء والأرض والثوب بمجرد ظن النجاسة .

وكذلك البدن اذا تحقق طهارته وشك هل انتقضت بالحدث عند جمهور العلماء خلافا لما لك رحمه الله اذا لم يكن قد دخل في الصلاة .

وقد صح عن النبي ﷺ أنه شكى^(٣) اليه الرجل يخيل اليه انه يجد الشيء في الصلاة فقال : لَا تَنْصَرِفْ حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتًا أَوْ يَجِدَ رِيحًا .

(١) في ب « العقل » وهو تصحيف فالمراد عقد الزوجية الذى يحل به البضع .

(٢) في س : « فبنى عليه فيبنى » وفي هـ ، م : « فيتبين » .

(٣) في المطبوعة : « شكاً » وما أثبتناه بصيغة المبني للمجهول موافق لما في صحيح

وفي بعض الروايات في المسجد بدل الصلاة وهذا يعم حال الصلاة وغيرها^(١).

فان وجد سببا قويا يغلب معه على الظن نجاسة مأصله الطهارة مثل أن يكون الثوب يلبسه كافر لا يتحرز من النجاسات فهذا محل اشتباه فمن العلماء من رخص فيه أخذا بالأصل ومنهم من كرهه تنزيها ومنهم من حرمه اذا قوى ظن النجاسة مثل أن يكون الكافر ممن لا تباح ذبيحته أو يكون ملاقيا لعورته كالسراويل والقمص^(٢) وترجع هذه المسائل وأشباهاها الى قاعدة تعارض الأصل والظاهر فان الاصل الطهارة والظاهر النجاسة .

وقد تعارضت الأدلة في ذلك فالقائلون بالطهارة يستدلون بأن الله تعالى أحل طعام أهل الكتاب وطعامهم انما يصنعونه بأيديهم في أوانهم وقد أجاب النبي ﷺ دعوة يهودى وكان هو وأصحابه يلبسون ويستعملون ما يجلب اليهم مما ينسجه الكفار بأيديهم من الثياب والاوانى وكانوا في المغزى يقتسمون ما وقع لهم من الاوعية والثياب ويستعملونها وصح عنهم أنهم كانوا يستعملون الماء من مزادة مشركة^(٣).

(١) راجع في هذا ما أخرجه مسلم في كتاب الحيض : باب الدليل على أن من تيقن الطهارة ثم شك في الحدث فله أن يصل بطهارته تلك ٢٧٦/١ .

(٢) في هـ ، م : « القمص » .

(٣) راجع في هذا ما ذكره النووي ومأورده من الأحاديث في المجموع ٢٦١/١ - ٢٦٥ =

والقائلون بالنجاسة يستدلون بأنه صح عن النبي ﷺ أنه سئل
عن آتية أهل الكتاب الذين يأكلون الخنزير ويشربون الخمر فقال :
إِنْ لَمْ تَجِدُوا غَيْرَهَا فَاغْسِلُوهَا بِالْمَاءِ ثُمَّ كُلُوا فِيهَا .

وقد فسر الامام أحمد الشبهة بأنها منزلة بين الحلال والحرام يعنى
الحلال المحض والحرام المحض وقال : من اتقاهما فقد استبرأ لدينه .

وفسرها تارة باختلاط الحلال والحرام ويتفرع على هذا معاملة من
فى ماله حلال وحرام مختلط فان كان أكثر ماله الحرام فقال أحمد ينبغي
أن يجتنبه^(١) الا أن يكون شيئا يسيرا أو شيئا لا يعرف . واختلف
أصحابنا هل هو مكروه أو محرم على وجهين وان كان أكثر ماله
الحلال جازت معاملته والأكل من ماله

وقد روى الحارث عن على رضى الله عنه أنه قال فى جوائز
السلطان لا بأس بها ، ما يعطيكم من الحلال أكثر مما يعطيكم من
الحرام .

وكان النبي ﷺ وأصحابه يعاملون المشركين وأهل الكتاب مع

= ثم ما رواه مسلم فى كتاب الصيد والذبائح : باب الصيد بالكلاب الملعنة ١٥٣٢/٣ ،
وما رواه البخارى فى كتاب الذبائح : باب آتية الجوس ٥٣٧/٩ خلاصا باستعمال آتية
المشركين .

(١) فى هـ ، م : « يجتنبه » .

علمهم بأنهم لا يجتنبون الحرام كله وان اشتبه الأمر فهو شبهة والورع تركه .

قال سفيان : لا يعجبني ذلك وتركه أعجب لي .

وقال الزهري ومكحول لأبأس أن يؤكل منه ما لم يعرف أنه حرام بعينه فان لم يعرف في ماله حرام بعينه ولكن علم أن فيه شبهة فلا بأس بالاكل منه - نص عليه أحمد في رواية حنبل .

• وذهب اسحق بن راهويه : الى ماروى عن ابن مسعود وسلمان وغيرهما من الرخصة والى ماروى عن الحسن وابن سيرين في اباحة الاخذ بما يقضى من الربا والقمار - نقله عنه ابن منصور .

وقال الامام أحمد في المال المشتبه حلاله بحرامه : ان كان المال كثيرا أخرج منه قدر الحرام وتصرف في الباقي وان كان المال قليلا اجتنبه كله ، وهذا لأن القليل اذا تناول منه شيئا فانه يتعذر معه السلامة من الحرام بخلاف الكثير .

ومن أصحابنا من حمل ذلك على الورع دون التحريم وأباح التصرف في القليل والكثير بعد اخراج قدر الحرام منه وهو قول الحنفية وغيرهم وأخذ به قوم من أهل الورع منهم بشر الخافى ورخص قوم من السلف في الأكل ممن يعلم في ماله حرام ما لم يعلم أنه من

الحرام بعينه^(١) كما تقدم عن مكحول والزهرى ، وروى مثله عن الفضيل بن عياض .

وروى فى ذلك آثار عن السلف فصح عن ابن مسعود أنه سئل
عمن له جار يأكل الربا علانية ولا يتحرج من مال خبيث يأخذه
يدعوه الى طعام قال أجيئوه فانما الهناء^(٢) لكم والوزر عليه .
وفى رواية أنه قال له^(٣) لأعلم له شيئا الا خبيثا أو حراما فقال
أجيئوه .

وقد صحح الامام أحمد هذا عن ابن مسعود ولكنه عارضه بما
روى عنه أنه قال « **الْأَثْمُ حَزَارُ الْقُلُوبِ** »^(٤) .

(١) فى م بعد هذا « فصح كما تقدم » .

(٢) فى س « فان للهنا » .

(٣) ليست فى هـ ، ولا فى م .

(٤) ورد فيه ايضا : « **الْأَثْمُ حَوَازُ** » بتشديد الزاى وتخفيف الواو ورود بتشديد الواو
وتخفيف الزاى . ولكل منها معنى وعمل صحيح . قال فى النهاية : **الْأَثْمُ حَوَازُ الْقُلُوبِ**
(بتشديد الزاى والاثم بمعنى الآثام) وهى الأمور التى تحز فى القلوب اى تؤثر فيها كما
يؤثر الحز فى الشئ ، وهو ما يحظر من ان تكون معاصى لفقد الطمأنينة اليها وهى جمع
حاز بتشديد الزاى ، وروى « **الْأَثْمُ حَوَازُ الْقُلُوبِ** » بتشديد الواو اى يحوزها ويملكها
ويغلب عليها ، ويروى : « **الْأَثْمُ حَزَارُ الْقُلُوبِ** » بزاين . الاولى مشددة ، وهى فعال من
الحز (وهو القطع) .

راجع النهاية ٣٧٧/١ - ٣٧٨ .

وأورده الهيثمى فى جمع الزوائد ٧٦/١ وقال عن احمد فى رواه الطبرانى كله بأسانيد
رجالها ثقات .

وروى عن سلمان مثل قول ابن مسعود الأول .

وعن سعيد بن جبير والحسن البصرى ومورق العجلي وإبراهيم النخعي وابن سيرين وغيرهم .

والآثار بذلك موجودة في كتاب الأدب الحميد بن زنجويه ، وبعضها في كتاب الجامع للخلال ، وفي مصنفى عبد الرزاق وابن أبى شيبة وغيرهم .

ومتى علم أن عين الشيء حرام أخذ بوجه محرم فانه يحرم تناوله .
وقد حكى الاجماع على ذلك ابن عبد البر وغيره .

وقد روى عن ابن سيرين فى الرجل يقضى من الربا قال : لا بأس به ، وعن الرجل يقضى من القمار ، قال لا بأس به .

خرجه الخلال باسناد صحيح .

وروى عن الحسن خلاف هذا وأنه قال : ان هذه المكاسب قد فسدت فخذوا منها شبه المضطر .

وعارض المروى عن ابن مسعود وسلمان ماروى عن أبى بكر الصديق رضى الله عنه أنه أكل طعاما ثم أخبر أنه من حرام فاستقاء .

وقد يقع الاشتباه فى الحكم لكون الفرع مترددا بين أصول تجتذبه كتحريم الرجل زوجته فان هذا متردد بين تحريم الظهار الذى ترفعه

الكفارة الكبرى وبين تحريم الطلقة الواحدة بانقضاء عدتها الذى تباح معه الزوجة بعقد جديد^(١) وبين تحريم الطلاق الثلاث الذى لا تباح معه (الزوجة) بدون زوج واصابة^(٢) . وبين تحريم الرجل عليه مأكله الله له من الطعام والشراب الذى لا يحرمه وانما يوجب الكفارة الصغرى أو لا يوجب شيئا على الاختلاف فى ذلك .

فمن هاهنا كثر الاختلاف فى هذه المسألة فى زمن الصحابة فمن بعدهم .

وبكل حال فالأمور المشتبهة التى لا يتبين أنها حلال ولا حرام لكثير من الناس كما أخبر به النبى ﷺ قد يتبين لبعض الناس أنها حلال أو حرام لما عنده من ذلك من مزيد علم .

وكلام النبى ﷺ يدل على أن هذه المشتبهات من الناس من يعلمها وكثير منهم لا يعلمها فدخل فيمن لا يعلمها نوعان :

أحدهما : من يتوقف فيها لاشتباهاها عليه .

والثانى : من يعتقد أنها على غير ما هى عليه .

ودل كلامه على أن غير هؤلاء يعلمها ومراده أنه يعلمها على ما هى

(١) فى المطبوعة والهندية : « الذى تباح معه الزوجة بدون زوج بعقد جديد اصابة وبين » وفيه خلط واضح .

(٢) ما بين القوسين سقط من المطبوعة فى هذا الموضع .

عليه في نفس الامر من تحليل أو تحريم ، وهذا من أظهر الأدلة على أن المصيب عند الله في مسائل الحلال والحرام المشتبهة المختلف فيها واحد عند الله عزوجل ، وغيره ليس بعالم بها بمعنى أنه غير مصيب لحكم الله فيها في نفس الامر وان كان يعتقد فيها اعتقادا يستند فيه الى شبهة يظنها دليلا ويكون مأجورا على اجتهاده ، ومغفورا له خطؤه لعدم اعتياده .

وقوله ﷺ (فَمَنْ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ فَقَدْ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَعِزِّهِ وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ وَقَعَ فِي الْحَرَامِ) قَسَمَ النَّاسُ فِي الْأُمُورِ الْمُشْتَبِهَةِ الى قسمين ، وهذا اما هو بالنسبة الى من هي مشبهة عليه ، وهو ممن لا يعلمها ، فأما من كان عالما بها واتبع مادله علمه عليها فذلك قسم ثالث لم نذكره ، لظهور حكمه ، فان هذا القسم أفضل الأقسام الثلاثة لانه علم حكم الله في هذه الامور المشتبهة على الناس واتبع (علمه في ذلك وأما من لم يعلم) حكم الله (فيها فهم قسمان)^(١) أحدهما من يتقى هذه الشبهات لاشتباهاها عليه فهذا قد استبرأ لدينه وعرضه ومعنى استبرأ طلب البراءة لدينه وعرضه من النقص والشين .

والعرض هو موضع المدح والذم من الانسان وما يحصل له بذكره بالجميل مدح وبذكره بالقبيح قدح .

وقد يكون ذلك تارة في نفس الانسان وتارة في سلفه أو في أهله

(١) مابين القوسين هنا وفي سابقه سقط من المطبوعة تبعا للهندية .

فمن اتقى الأمور المشتبهة واجتنبها فقد حصن عرضه من القدح
والشين الداخِل على من لا يَحْتَنِبُها وفي هذا دليل على أن من ارتكب
الشبهات فقد عرض نفسه للقدح فيه والطعن كما قال بعض السلف
من عرض نفسه للتهم فلا يلومن من أساء الظن به .

وفي رواية للترمذى في هذا الحديث : **فَمَنْ تَرَكَهَا اسْتِبْرَاءً لِدِينِهِ
وَعَرْضِهِ فَقَدْ سَلِمَ^(١) .**

والمعنى : أن من تركها بهذا القصد وهو براءة دينه وعرضه عن
النقص ، لا لغرض آخر فاسد من رياء ونحوه .

فيه دليل على أن طلب البراءة للعرض ممدوح كطلب البراءة للدين
ولهذا ورد : كل ما وقى به المرء عرضه فهو صدقة .

وفي رواية الصحيحين في هذا الحديث : **فَمَنْ تَرَكَ مَا يَشْتَبُهْ عَلَيْهِ
مِنَ الْإِثْمِ كَانَ لِمَا اسْتَبَانَ أَثَرُكَ .**

يعنى من ترك الإثم مع اشتباهه عليه وعدم تحققه فهو أولى بتركه
إذا استبان له أنه إثم ، وهذا كان تركه تحرزا من الإثم فاما من يقصد
التصنع للناس فانه لا يترك الا ما يظن أنه ممدوح عندهم .

القسم الثانى من يقع في الشبهات مع كونها مشتبهة عنده فأما من

(١) أخرجه الترمذى في أول البيوع : باب ترك الشبهات ٥١١/٣ وقال حسن

أتى شيئا مما يظنه اناس شبهة لعلمه بأنه حلال في نفس الأمر فلا حرج عليه من الله في ذلك لكن اذا خشى من طعن الناس عليه بذلك كان تركها حيثئذ استبراء لعرضه فيكون حسنا .

وهذا كما قال النبي ﷺ لمن رآه واقفا مع صفية : إِنَّهَا صَفِيَّةُ بِنْتُ حُجَيٍّ (١) .

وخرج أنس الى الجمعة فرأى الناس قد صلوا ورجعوا فاستحيا ودخل موضعا لا يراه الناس فيه وقال من لا يستحي من الناس لا يستحي من الله .

وخرجه الطبراني مرفوعا ولا يصح .

وان أتى ذلك لاعتقاده أنه حلال - اما باجتهاد سائغ أو تقليد سائغ وكان مخطئا في اعتقاده - فحكمه حكم الذى قبله فان كان الاجتهاد ضعيفا أو التقليد غير سائغ وانما حمل عليه اتباع الهوى - فحكمه حكم من أتاه مع اشتباهه عليه : والذى يأتى الشبهات مع اشتباهها عليه قد أخبر عنه النبي ﷺ انه وقع في الحرام فهذا يفسر بمعنيين :

أجدهما أن يكون ارتكابه للشبهة مع اعتقاده أنها شبهة ذريعة الى ارتكابه الحرام الذى يعتقد أنه حرام بالتدريج والتسامح ، وفي رواية :

(١) أخرجه أحمد في المسند ٣٣٧/٦ (حلى) .

« مَنْ يُخَالِطُ الرِّيَّةَ يُوْهِدُكَ أَنْ يَجْسَرَ (أى يقرب أن يقدم) على الحرام المحض » .

والجسور المقدام الذى لايهاب شيئا ولا يراقب أحدا .
ورواه بعضهم بجسر بالشين المعجمة أى يرتع والجسر الراعى وجسرت الدابة اذا رعيتها .

وفى مراسيل أبى المتوكل التاجى^(١) عن النبى ﷺ مَنْ يَرْعَى مَحْتَبَاتِ الْحَرَامِ يُوْهِدُكَ أَنْ يُخَالِطَهُ وَمَنْ تَهَاوَنَ بِالْمُحَقَّرَاتِ يُوْهِدُكَ أَنْ يُخَالِطَ الْكَبَائِرَ .

والمعنى الثانى أن من أقدم على ما هو مشتببه عنده لا يدرى أهو حلال أو حرام فانه لا يأمن أن يكون حراما فى نفس الأمر فيصادف الحرام وهو لا يدرى أنه حرام .

وقد روى من حديث ابن عمر رضى الله عنه عن النبى ﷺ قَالَ : الْحَلَالُ بَيْنَ وَالْحَرَامِ بَيْنٌ وَيَنْهُمَا مُشْتَبِهَاتٍ فَمَنْ اتَّقَاهَا كَانَ أَزْهَرَ لِدِينِهِ وَعَرْضِهِ وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ أَوْشَكَ أَنْ يَقَعَ فِي الْحَرَامِ .

(١) هو على بن داود - يقال : داود - الساجى البصرى . روى عن أبى سعيد الخدرى وأبى هريرة وابن عباس وغيرهم . وعنه ثابت البناتى وحقادة وغيرهما . وثقة النسائى وابن حبان وغيرهما . توفى سنة ١٠٨ و ترجمته فى التهذيب ٣١٨/٧ .

كَالْمُرْتِعِ^(١) يَرْغَى حَوْلَ الْحِمَى أَوِ شَكَ أَنْ يُوَاقَعَ الْحِمَى وَهُوَ لَا يَشْعُرُ .

خرجه الطبراني وغيره .

واختلف العلماء هل يطيع والديه في الدخول في شيء من الشبهة .
أم لا يطيعهما ؟

فروى عن بشر بن الحارث ، قال : لاطاعة لهما في الشبهة .
وعن محمد بن العباداني قال يطيعهما .
وتوقف أحمد في هذه المسألة وقال يداريها وأبى أن يجيب فيها .
وقال أحمد لا يبيع الرجل من الشبهة ولا يشتري الثوب للتجميل
من الشبهة وتوقف في حل مايؤكل وما يلبس منها وقال في التمرة يلقاها
الطير لا يأكلها ولا يأخذها ولا يتعرض لها .

وقال الثوري في الرجل يجد في بيته الأفلس أو الدراهم أحب
إلى أن يتنزّه عنها يعني إذا لم يدر من أين هي .

وكان بعض السلف لا يأكل شيئا (حتى) يعلم من أين هو^(٢)
ويسأل عنه حتى يقف على أصله .

وقد روى في ذلك حديث مرفوع إلا أن فيه ضعفا .

(١) في هـ ، م : كالراعى - يوشك « والمرتع : بضم الميم وسكون الراء وكسر التاء .

(٢) في بعض الأصول : « لا يأكل الا شيئا يعلم .. » .

وقوله ﷺ (كَالرَّاعِي يَرْعَى حَوْلَ الْحِمَى يُوشِكُ أَنْ يَرْتَعَ فِيهِ
الْأَوَانُ لِكُلِّ مَلِكٍ حِمًى أَلَا وَانْ حِمَى اللَّهِ مَحَارِمُهُ) .

هذا مثل ضربه النبي ﷺ لمن وقع في الشبهات وانه يقرب وقوعه
في الحرام المحض . وفي بعض الروايات ان النبي ﷺ قال : (و)
سَأَضْرِبُ لَكُمْ مَثَلًا . ثم ذكر هذا الكلام فجعل النبي ﷺ مثل
الحرمات كالحمى الذى يحميه الملوك ويمتنعون غيرهم من قربانه .

وقد جعل النبي ﷺ حول مدينته اثني عشر ميلا حمى محرما ،
لا يقطع شجره ، ولا يصاد صيده ، وحمى عمر وعثمان أماكن ينبت
فيها الكلا لاجل ابل الصدقة والله سبحانه وتعالى حمى هذه الحرمات
ومنع عباده من قربانها وسماها حدوده فقال ﴿ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا
تَقْرُبُوهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴾ (١٨٧) (١)

وهذا فيه بيان أنه حد لهم ما أحل لهم وما حرم عليهم فلا يقربوا
الحرام ولا يتعدوا الحلال وكذلك قال في آية أخرى ﴿ تِلْكَ حُدُودُ
اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ (٢٢١) (٢)
وجعل من يرعى حول الحمى أو قريبا منه جديرا بأن يدخل الحمى
ويوترع فيه ، فلذلك من تعدى الحلال ووقع في الشبهات فانه قد
قارب الحرام غاية المقاربة فما أخلقه بأن يخالط الحرام الخوض ، ويقع

(٢) سورة البقرة : ٢٢٩ .

(١) سورة البقرة : ١٨٧ .

فيه ، وفي هذا اشارة الى أنه ينبغي التباعد عن المحرمات وأن يجعل الانسان بينه وبينها حاجزا .

وقد خرج الترمذى وابن ماجه من حديث عبد الله بن يزيد عن النبي ﷺ قال :

لَا يَلْبُغُ الْعَبْدُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُتَّقِينَ حَتَّى يَدَعَ مَالاً بَأْسَ بِهِ حَدَرًا مِمَّا بِهِ بَأْسٌ^(١) .

وقال أبو الدرداء رضى الله عنه تمام التقوى أن يتقى الله العبد حتى يتقيه من مثقال ذرة وحتى يترك بعض ما يرى أنه حلال خشية أن يكون حراما - حجابا بينه وبين الحرام .

وقال الحسن : مازالت التقوى بالمتقين حتى تركوا من الحلال مخافة الحرام .

وقال الثورى : انما سموا المتقين لأنهم اتقوا مالا يتقى .
وروى عن ابن عمر قال انى لأحب أن أدع بينى وبين الحرام سترة من الحلال لأخرقها .

وقال ميمون بن مهران لا يسلم للرجل الحلال حتى يجعل بينه وبين الحرام حاجزا من الحلال .

(١) الترمذى فى كتاب صفة القيامة ٦٣٤/٤ وقال : حديث حسن غريب .

وابن ماجه فى كتاب الزهد : باب الورع والتقوى ١٤٠٩/٢ .

وقال سفيان بن عيينة لا يصيب عبد حقيقة الايمان حتى يجعل بينه وبين الحرام حاجزا من الحلال وحتى يدع الاثم وماتشابه منه .

ويستدل بهذا الحديث من يذهب الى سد الذرائع الى المحرمات وتحريم الوسائل اليها ويدل على ذلك أيضا من قواعد الشريعة تحريم قليل مايسكر كثيره وتحريم الخلوة بالاجنبية وتحريم الصلاة بعد الصبح وبعد العصر سدا للزريعة الصلاة عند طلوع الشمس وعند غروبها ومنع الصائم من المباشرة اذا كانت تحرك شهوته .

ومنع كثير من العلماء مباشرة الحائض فيما بين سرتها وركبتها الا من وراء حائل كما كان عليه السلام يأمر امرأته اذا كانت حائضا أن تنزر فيياشرها من فوق الازار .

ومن أمثلة ذلك وهو شبيه بالمثل الذى ضربه النبى صلى الله عليه وسلم : من سيب دابته ترعى زرع غيره فانه ضامن لما أفسدته من الزرع ولو كان ذلك نهارا وهذا هو الصحيح لأنه مفرط بارسالها فى هذه الحال . وكذا الخلاف لو أرسل كلب الصيد قريبا من الحرم فدخل فصاد فيه ففى ضمانه روايتان عن أحمد وقيل يضمه بكل حال .

وقوله عليه السلام (أَلَا وَإِنْ فِي الْجَسَدِ مُضَغَةٌ إِذَا صَلَّحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ) فيه اشارة الى أن صلاح حركات العبد بجوارحه واجتنابه للمحرمات

واتقاءه للشبهات بحسب صلاح حركة قلبه فان كان قلبه سليماً ليس فيه الا محبة الله وخشية الوقوع فيما يكرهه صلحت حركات الجوارح كلها ، ونشأ عن ذلك اجتناب المحرمات كلها ، وتوقى الشبهات حذراً من الوقوع في المحرمات ، وان كان القلب فاسداً قد استولى عليه اتباع هواه وطلب ما يحبه ولو كرهه الله فسدت حركات الجوارح كلها وانبعثت الى كل المعاصي والمشتبهات بحسب اتباع هواه القلب .

ولهذا يقال : القلب ملك الأعضاء وبقية الأعضاء جنوده وهم مع هذا جنود طائعون له منيعون في طاعته ، وتنفيذ أوامره ، لا يخالفونه في شيء من ذلك . فان كان الملك صالحاً كانت هذه الجنود صالحة وان كان فاسداً كانت جنوده بهذه المثابة^(١) فاسدة ولا ينفع عند الله الا القلب السليم كما قال تعالى ﴿ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴾ (٨٨) إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿٨٩﴾^(٢)

وكان النبي ﷺ يقول في دعائه : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ قَلْباً سَلِيماً .

فالقلب السليم هو السالم من الآفات والمكروهات كلها وهو

(١) في المطبوعة تبعاً للهندية : « المشابهة » وهو تحريف .

(٢) سورة الشعراء : ٨٨ - ٨٩ .

القلب الذى ليس فيه سوى حبة (الله وما يحبه وخشيته)^(١) ما يباعد عنه .

وفي مسند الامام أحمد رضى الله عنه عن أنس عن النبى ﷺ قال : « لَا يَسْتَقِيمُ إِيْمَانُ عَبْدٍ حَتَّى يَسْتَقِيمَ قَلْبُهُ » .

والمراد باستقامة ايمانه استقامة أعمال جوارحه فان أعمال جوارحه لا تستقيم الا باستقامة القلب . ومعنى استقامة القلب أن يكون ممتلئاً من محبة الله تعالى ومحبة طاعته وكراهة معصيته .

وقال الحسن لرجل : داو قلبك فان حاجة الله الى العباد صلاح قلوبهم يعنى أن مراده منهم ومطلوبه صلاح قلوبهم فلا صلاح للقلوب حتى يستقر فيها معرفة الله وعظمته ومحبته وخشيته ومهابته ورجاؤه والتوكل عليه ويمتلئ من ذلك .

وهذا هو حقيقة التوحيد وهو معنى قول لا اله الا الله فلا صلاح للقلوب حتى يكون الهها الذى تؤله وتعرفه وتحبه وتخشاه هو الله وحده^(٢) لا شريك له ولو كان فى السموات والارض اله يؤله سوى الله لفسدت بذلك السموات والارض كما قال تعالى ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلَهِ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾^(٣) فعلم بذلك أنه لا صلاح للعالم العلوى

(١) مابين القوسين من هـ ، م .

(٢) فى م ، هـ « هو اله واحد » .

(٣) سورة الانبياء : ٢٢ .

والسفل معاً حتى تكون حركات أهلها وحركات الجسد تابعة لحركة القلب وإرادته فإن كانت حركته وإرادته لله وحده فقد صلح وصلحت حركات الجسد كله وإن كانت حركة القلب وإرادته لغير الله فسدت وحركات الجسد بحسب فساد حركة القلب .

وروى الليث عن مجاهد في قوله تعالى :- « ولا تشركوا به شيئاً » (١) قال لا تمجوا غيري .

وفي صحيح الحاكم عن عائشة رضى الله عنها عن النبي ﷺ قال :
الشرك أخفى من ذيب الذر على الصفا في الليلة الظلماء وأذناه
أن تحب على شيء من الجور وأن تبغض على شيء من العدل
وهل الدين إلا الحب والبغض . قال تعالى ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ
اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ﴾ (٢)

فهذا يدل على أن محبة ما يكرهه الله وبغض ما يحبه الله متابعة الهوى والموالاة على ذلك والمعاداة عليه من الشرك الخفى ويدل على ذلك قوله (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) فجعل الله

(١) سورة النساء ٣٦ .

(٢) الآية ٣١ من سورة آل عمران ، والحديث أخرجه الحاكم في المستدرک ٢/٢٩١ وصححه على شرط الشيخين ، لكن تعقبه الذهبي فقال : فيه عبد الأعلى (وهو أحد رواة الحديث) قال الدارقطني : ليس بثقة .

علامة الصدق في محبته اتباع رسوله فدل على أن المحبة لاتتم بدون الطاعة والموافقة .

قال الحسن رحمه الله قال أصحاب رسول الله ﷺ يا رسول الله إنا نحب ربنا حبا شديدا فأحب الله أن يجعل لجه علما فأنزل الله هذه الآية (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله) .

ومن هنا قال الحسن أعلم انك لن تحب الله حتى تحب طاعته .
وسئل ذو النون المصري متى أحب ربي قال اذا كان ما يغيظه عندك أمر من الصبر .

وقال بشر بن السري : ليس من أعلام الحب أن تحب ما يغيظه حبيبك .

قال أبو يعقوب النهر جوري : كل من ادعى محبة الله عزوجل ولم يوافق الله في أمره فدعواه باطل .

وقال رويم : المحبة الموافقة في كل الاحوال .
وقال يحيى بن معاذ ليس بصادق من ادعى محبة الله ولم يحفظ حدوده .

وعن بعض السلف قال قرأت في بعض الكتب السالفة من أحب الله لم يكن عنده شيء آثر من مرضاته ومن أحب الدنيا لم يكن عنده شيء آثر من هوى نفسه .

وفي السنن عن النبي ﷺ قال : مَنْ أَعْطَى اللَّهُ وَمَنَعَ اللَّهُ وَأَحَبَّ
لِلَّهِ وَأَبْغَضَ لِلَّهِ فَقَدْ اسْتَكْمَلَ الْإِيمَانَ .

ومعنى هذا أن كل حركات القلب والجوارح اذا كانت كلها لله
فقد كمل ايمان العبد بذلك باطنا وظاهرا

ويلزم من صلاح حركات القلب صلاح حركات الجوارح فاذا
كان القلب صالحا ليس فيه الا ارادة الله وارادة مايريده لم تنبعث
الجوارح الا فيما يريد الله فسارعت الى ما فيه رضاه وكفت عما
يكراهه وعما يخشى أن يكون مما يكرهه وان لم يتيقن ذلك .

قال الحسن رضى الله عنه : ماضيت ببصرى ، ولانطلقت
بلسانى ، ولا بطشت بيدي ، ولا نهضت على قدمي ، حتى أنظراً على
طاعة أو على معصية فان كانت طاعة تقدمت وان كانت معصية
تأخرت .

وقال محمد بن الفضل البلخي ماخطوت منذ أربعين سنة خطوة
لغير الله عزوجل .

وقيل لداود الطائي لو تنحيت من الظل الى الشمس فقال هذه
خطا لأدرى كيف تكتب .

فهؤلاء القوم لما صلحت قلوبهم فلم يبق فيها ارادة لغير الله
صلحت جوارحهم فلم تتحرك الا لله عزوجل وبما فيه مرضاته والله
أعلم .

الحديث السابع

عن أبي رقية : تميم بن أوس الداري رضي الله عنه أن
النبي ﷺ قال : الدِّينُ النَّصِيحَةُ (ثَلَاثًا) ، قلنا لمن
(يارسول الله) ؟ قَالَ : لله (عَزَّوَجَلَّ) وَلِكِتَابِهِ وَلِرَسُولِهِ
صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِأَيِّمَةِ الْمُسْلِمِينَ وَعَامَّتِهِمْ .
رواه مسلم .

هذا الحديث أخرجه مسلم ^(١) من رواية سهيل ^(٢) بن أبي صالح
عن عطاء بن يزيد الليثي عن تميم الداري .

وقد روى عن سهيل وغيره عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي
ﷺ .

وأخرجه الترمذي ^(٣) من هذا الوجه ، فمن العلماء من صححه
من الطريقتين جميعاً ومنهم من قال : إن الصحيح حديث تميم والاستناد
الآخر وهم .

(١) في كتاب الإيمان : باب بيان أن الدين النصيحة ٧٤/١ .

(٢) في المطبوعة : « سهل » وهو تحريف « فهو سهيل بن أبي صالح ، وهو المسمى
ذكران السمان ، يكتب أبا يزيد ، مدني ثقة ، وترجمته في التهذيب ٢٦٣/٤ - ٢٦٤ .

(٣) في كتاب البر والصلة : باب ما جاء في النصيحة ٣٢٤/٤ وقال حديث حسن

صحيح .

وقد روى هذا الحديث عن النبي ﷺ من حديث ابن عمر ^(١) وثوبان ^(٢) وابن عباس ^(٣) وغيرهم وقد ذكرنا في أول الكتاب عن أبي داود أن هذا الحديث أحد الأحاديث التي يدور عليها الفقه وقال الحافظ أبو نعيم هذا الحديث له شأن عظيم ذكر محمد بن أسلم الطوسي أنه أحد أرباع الدين .

وخرج الطبراني ^(٤) من حديث حذيفة بن اليمان عن النبي ﷺ قال :

مَنْ لَا يُهْتَمُّ بِأَمْرِ الْمُسْلِمِينَ فَلَيْسَ مِنْهُمْ وَمَنْ لَمْ يُنْسَ وَيُصْبَحْ نَاصِحًا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ وَلِكِتَابِهِ وَلِإِمَامِهِ وَلِعَامَّةِ الْمُسْلِمِينَ فَلَيْسَ مِنْهُمْ .

وخرج الامام أحمد من حديث أبي أمامة عن النبي ﷺ قال :
قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ أَحَبُّ مَا لَعَبَدَنِي بِهِ عَبْدِي التَّضَحُّ لِي ^(٥) .

(١) حديث ابن عمر رواه البزار ورجاله رجال الصحيح على ما ذكر الهيثمي في جمع الزوائد ٨٧/١ .

(٢) حديث ثوبان أخرجه الطبراني في الاوسط ، وفيه أيوب بن سويد ، ضعيف لا يمتنع به ، راجع مجمع الزوائد ٨٧/١ .

(٣) حديث ابن عباس أخرجه أحمد في المسند ٩٦/٥ (المعارف) باسناد ظاهره الانقطاع على ما ذكر محققه الشيخ أحمد شاكِر . انظر أيضا مجمع الزوائد ٨٧/١ .

(٤) في الاوسط والصغير وذكر الهيثمي في مجمع الزوائد ٨٧/١ أن فيه عبد الله بن جعفر وهو مختلف في توثيقه .

(٥) ذكر الهيثمي في مجمع الزوائد أيضا أن فيه عبيد الله بن زحر عن علي بن يزيد وكلاهما ضعيف .

وقد ورد في أحاديث كثيرة النصح للمسلمين عموماً ، وفي بعضها النصح لولاة أمورهم ، وفي بعضها نصح ولادة الأمور لرعاياهم .

فاما الاول وهو النصح للمسلمين عموماً ففي الصحيحين عن جرير بن عبد الله قال بايعت النبي ﷺ على اقام الصلاة وابتاء الزكاة والنصح لكل مسلم^(١) .

- وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال :

حَقُّ الْمُؤْمِنِ عَلَى الْمُؤْمِنِ مِثٌّ فَذَكَرَ مِنْهَا وَإِذَا اسْتَصَحَّكَ فَالنَّصَحُ لَهُ^(٢) .

وروى هذا الحديث من وجوه أخر عن النبي ﷺ وفي المسند عن حكيم بن أبي يزيد عن أبيه عن النبي ﷺ قال .
إِذَا اسْتَصَحَّ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيَنْصَحْ لَهُ^(٣) .

وأما الثاني وهو النصح لولاة الأمور ونصحهم لرعاياهم ففي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال :

(١) البخارى في كتاب مواقيت الصلاة : باب البيعة على اقامة الصلاة ٦/٢ .

ومسلم في كتاب الايمان : باب بيان أن الدين النصيحة ٧٥/١ .

(٢) صحيح مسلم ، كتاب السلام : باب من حق المسلم للمسلم رد السلام

١٧٠٥/٤ .

(٣) راجع الاصابة في تمييز الصحابة ٢١٧/٧ .

إِنَّ اللَّهَ يَرْضَى لَكُمْ ثَلَاثًا يَرْضَى لَكُمْ أَنْ تَعْبُدُوهُ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَأَنْ تَتَعَصَّمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَأَنْ تَتَنَاصَحُوا مِنْ وَلَاءِ اللَّهِ أَمْرُكُمْ .

وفي المسند وغيره^(١) عن جبير بن مطعم رضى الله عنه أن النبي ﷺ قال في خطبته بالخير من منى : ثَلَاثٌ لَا يَفْعَلُ عَلَيْهِنَّ قَلْبُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ : الْخُلَاصُ الْعَمَلِ لِلَّهِ . وَتَتَنَاصَحَةُ وَوَلَاةُ الْأَمْرِ . وَلِزُورِ جَمَاعَةِ الْمُسْلِمِينَ .

وقد روى هذه الخطبة عن النبي ﷺ جماعة منهم أبو سعيد الخدرى .

وقد روى من حديث أبى سعيد بلفظ آخر خرجه الدار قطنى فى الأفراد باسناد جيد ولفظه أن النبي ﷺ قال : ثَلَاثٌ لَا يَفْعَلُ عَلَيْهِنَّ قَلْبُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ : التَّصِيحَةُ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ وَلِكِتَابِهِ وَلِعَامَةِ الْمُسْلِمِينَ .

وفي الصحيحين عن معقل بن يسار عن النبي ﷺ قال .

مَنْ عَيْدٍ يَسْتَرْعِيهِ اللَّهُ رِعْيَةً ثُمَّ لَمْ يَحْطَها بِنصيحةٍ إِلَّا لَمْ يَدْخُلِ الْجَنَّةَ^(٢) .

(١) مسند أحمد ٨٢/٤ (حلى) ومستدرک الحاكم ٨٦/١ - ٨٨ من طرق وقد صححه وأقره الذهبي .

(٢) البخارى فى كتاب الأحكام : باب من استرعى رعية فلم ينصح ١١٢/١٣ .
ومسلم فى كتاب الايمان : باب استحقاق الولى الفاش لرعيته النار ١٢٦/١ بنحوه .

وقد ذكر الله في كتابه عن الأنبياء عليهم السلام أنهم نصحوا لأمتهم كما أخبر الله بذلك عن نوح عليه السلام وعن صالح عليه السلام وقال ﴿لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ﴾^(١) يعنى أن من تخلف عن الجهاد لعذر فلا حرج عليه بشرط أن يكون ناصحا لله ورسوله في تخلفه فان المنافقين كانوا يظهرن الاعذار كاذبين ويتخلفون عن الجهاد من غير نصح لله ورسوله .

وقد أخبر النبي ﷺ أن الدين النصيحة فهذا يدل على أن النصيحة تشمل خصال الاسلام والايمان والاحسان التى ذكرت فى حديث جبريل عليه السلام وسمى ذلك كله دينا ، فان النصح لله يقتضى القيام بأداء واجباته على أكمل وجوهاها وهو مقام الاحسان فلا يكمل النصح لله بدون ذلك ولا يتأتى ذلك بدون كمال المحبة الواجبة والمستحبة ويستلزم ذلك الاجتهاد فى التقرب اليه بنوافل الطاعات على هذا الوجه وترك المحرمات والمكروهات على هذا الوجه أيضا .

وفى مراسيل الحسن رحمه الله عن النبي ﷺ قال :
 أَرَأَيْتُمْ لَوْ كَانَ لِأَحَدِكُمْ عَبْدَانِ فَكَانَ أَحَدُهُمَا يُطِيعُهُ إِذَا أَمَرَهُ وَيُؤَدِّي إِلَيْهِ إِذَا أَتَمَّنَهُ وَيَنْصَحُ لَهُ إِذَا غَابَ عَنْهُ وَكَانَ الْآخَرُ يَعْصِيهِ إِذَا أَمَرَهُ وَيُخَوِّلُهُ إِذَا أَتَمَّنَهُ وَيَغِشُّهُ إِذَا غَابَ عَنْهُ كَأَنَّا سَوَاءٌ ؟ قَالُوا :
 لَا . قَالَ فَكَلَّا أَنتُمْ عِنْدَ اللَّهِ غُرُوجَلٌ خَرَجَهُ ابْنُ أَدْنَى .

(١) سورة التوبة : ٩١ .

وخرج الامام أحمد معناه من حديث أبى الأحوص عن أبيه^(١) عن
النبي ﷺ .

وقال الفضيل بن عياض : الحب أفضل من الخوف ألا ترى اذا
كان لك عبدان أحدهما يحبك والآخر يخافك فالذى يحبك منهما
ينصحك شاهدا كنت أو غائبا لحيه اياك والذى يخافك عسى أن
ينصحك اذا شهدت لما يخافه ويفتشك اذا غبت ولا ينصحك .

قال عبد العزيز بن رفيع قال الحواريون لعيسى عليه الصلاة
السلام : ما الخالص من العمل ؟ قال مالا تحب أن يحمذك الناس عليه
قالوا فما النصيح لله قال أن تبدأ بحق الله قبل حق الناس وان عرض
لك أمران أحدهما لله تعالى والآخر للدنيا بدأت بحق الله تعالى .

وقال الخطاى :^(٢) النصيحة كلمة يعبر بها عن جملة هي ارادة
الخير للمنصوح له قال وأصل النصيح في اللغة : الخلوص يقال
نصحت العسل اذا خلصته من الشمع ، فمعنى النصيحة لله سبحانه
صحة الاعتقاد في وحدانيته واخلاص النية في عبادته .

والنصيحة لكتابه الايمان به والعمل بما فيه .

(١) هو أبو مالك بن نضلة ، والحديث في مسند أحمد ١٣٦/٤ - ١٣٧ (حلى) .

(٢) في اعلام السنن لوحة ٢٠ - ١ - الى ٢١ - ب وقد اختصر ابن رجب النص
اختصارا شديدا .

والنصيحة لرسوله التصديق بنبوته وبذل الطاعة له فيما أمر به
ونهى عنه .

والنصيحة لعامة المسلمين ارشادهم الى مصالحهم . انتهى .

وقد حكى الإمام أبو عبد الله محمد بن نصر المروزي في كتاب
تعظيم قدر الصلاة عن بعض أهل العلم انه فسر هذا الحديث بما لا مزيد
على حسنه ونحن نحكيه ههنا بلفظه ان شاء الله تعالى قال محمد بن
نصر : قال بعض أهل العلم : جماع تفسير النصيحة هي عناية القلب
للمنصوح له كائنا من كان وهي على وجهين . .

أحدهما فرض والآخر نافلة فالنصيحة المفترضة لله هي شدة العناية
من الناصح باتباع محبة الله في أداء ما افترض ومجانبة ما حرم وأما
النصيحة التي هي نافلة فهي ايشار محبته على محبة نفسه وذلك أن
يعرض له أمران : أحدهما لنفسه والآخر لربه ، فيبدأ بما كان لربه
ويؤخر ما كان لنفسه ، فهذه جملة تفسير النصيحة لله الفرض منه
والنافلة ولذلك ^(١) تفسير ، وسنذكر بعضه ليفهم بالتفسير من
لا يفهم بالجملة .

فالفرض منها مجانبة نهيه ، وإقامة فرضه بجميع جوارحه ما كان
مطيقا له فان عجز عن الاقامة بفرضه لآفة حلت به من مرض أو

(١) في م ، هـ : « وكذلك » وهو تحريف .

حبس أو غير ذلك عزم على أداء ما افترض عليه متى زالت عنه العلة المانعة له قال الله عزوجل (ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج إذا نصحوا الله ورسوله ما على المحسنين من سبيل^(١) الآية فسامهم محسنين لنصيحتهم الله بقلوبهم لما منعوا من الجهاد بأنفسهم .

وقد ترفع الاعمال كلها عن العبد في بعض الحالات ولا يرفع عنهم النصح لله فلو كان من مرض بحال لا يمكنه عمل شيء من جوارحه بلسان ولا غيره غير أن عقله ثابت لم يسقط عنه النصح لله بقلبه وهو أن يندم على ذنوبه وينوى أن صح أن يقوم بما افترض الله عليه ويجتنب ما نهاه عنه والا كان غير ناصح لله بقلبه .

وكذلك النصح لله ورسوله ﷺ فيما أوجبه على الناس عن أمر به .

ومن النصح الواجب لله أن لا يرضى بمعصية العاصي ويحب طاعة من أطاع الله ورسوله .

وأما النصيحة التي هي نافلة لا فرض فبذل الجهود بإيثار الله تعالى على كل محبوب بالقلب وسائر الجوارح حتى لا يكون في الناصح فضل عن غيره ، لأن الناصح إذا اجتهد لم يؤثر نفسه عليه ، وقام بكل

(١) سورة التوبة : ٩١ .

ماكان فى القيام به سروره ومحبه فكذلك الناصح لربه ومن تنفل الله بدون الاجتهاد فهو ناصح على قدر عمله غير مستحق للنصح بكماله .

وأما النصيحة لكتابه فشدة حبه وتعظيم قدره ، اذ هو كلام الخالق وشدة الرغبة فى فهمه ، وشدة العناية فى تدبره ، والوقوف عند تلاوته لطلب معانى ماأحب مولاه أن يفهمه عنه ويقوم به له بعد مايفهمه . وكذلك الناصح من العباد يفهم وصية من ينصحه وان ورد عليه كتاب منه غنى^(١) بفهمه ليقوم عليه بما كتب فيه اليه .

فكذلك الناصح لكتاب ربه يعنى بفهمه ليقوم الله بما أمره به كما يحب ربنا ويرضى ثم ينشر ما فهم فى العباد ويدبر دراسته بالحبّة له والتخلق بأخلاقه والتأدب بآدابه .

وأما النصيحة للرسول ﷺ فى حياته فبذل المجهود فى طاعته ونصرته ومعاونته وبذل المال اذا أرادته والمصارعة الى محبته .

وأما بعد وفاته فالعناية بطلب سنته والبحث عن اخلاقه وآدابه وتعظيم أمره ، ولزوم القيام به ، وشدة الغضب ، والاعراض عمن يدين بخلاف سنته ، والغضب على من صنعها لأثرة دنيا وان كان متدينا بها وحب من كان منه بسبيل من قرابة أو صهر أو هجرة

(١) فى هـ ، م : « من غنى » وهو تحريف واضح .

أو نصرة أو صحبة ساعة من ليل أو نهار على الاسلام والتشبه به في زيه ولباسه .

وأما النصيحة لأئمة المسلمين فحب صلاحهم ورشدهم ، وعدلهم وحب اجتماع الأمة عليهم ، وكراهة افتراق الأمة عليهم ، والتدين بطاعتهم في طاعة الله عزوجل والبغض لمن رأى الخروج عليهم وحب إعزازهم في طاعة الله عز وجل .

وأما النصيحة للمسلمين فأن يحب لهم مايحب لنفسه ، ويكره لهم ، مايكره لنفسه ، ويشفق عليهم ، ويرحم صغيرهم ، ويوقر كبيرهم ، ويحزن لحزنهم ، ويفرح لفرحهم ، وإن ضره ذلك في دنياه ، كرخص أسعارهم . وإن كان في ذلك فوات ربح مايبيع من تجارته وكذلك جميع مايضرهم عامة ، ويحب مايصلحهم ، وألفتهم ودوام النعم عليهم ، ونصرهم على عدوهم ، ودفع كل أذى ومكره عنهم .

وقال أبو عمرو بن الصلاح : النصيحة كلمة جامعة تتضمن قيام الناصح للمنصوح له بوجوه الخير ارادة وفعلا ، فالنصيحة لله تعالى : توحيده ووصفه بصفات الكمال والجلال ، وتنزيهه عما يضادها ويخالفها وتجنب معاصيه والقيام بطاعته ومحابه بوصف الاخلاص ، والحب فيه والبغض فيه ، وجهاد من كفر به تعالى ، وماضاهي ذلك ، والدعاء الى ذلك ، والحث عليه .

والنصيحة لكتابه : الايمان به ، وتعظيمه وتنزيهه ، وتلاوته حق تلاوته ، والوقوف مع أوامره ونواهيه ، وتفهم علومه وأمثاله ، وتدبر آياته ، والدعاء اليه ، وذب تحريف الغالين ، وطعن الملحدين عنه .

والنصيحة لرسوله ﷺ قريب من ذلك : الايمان به ، وبما جاء به وتوقيره وتبجيله ، والتمسك بطاعته ، واحياء سنته ، واستنشار علومها ونشرها ، ومعادة من عاداه (وعاداه) ، وموالاة من والاه ، ووالاه ، والتخلق بأخلاقه ، والتأدب بآدابه ، ومحبة آله وأصحابه ونحو ذلك .

والنصيحة لأئمة المسلمين معاونتهم على الحق ، وطاعتهم فيه ، وتذكيرهم به ، وتنبيههم في رفق ولطف ، ومجانبة الوثوب عليهم ، والدعاء لهم بالتوفيق ، وحث الأغيار على ذلك .

والنصيحة لعامة المسلمين ارشادهم الى مصالحهم ، وتعليمهم أمور دينهم ودنياهم ، وستر عوراتهم ، وسد خللاتهم ، ونصرتهم على أعدائهم ، والذب عنهم ، ومجانبة الغش والحسد لهم ، وان لهم ما يجب لنفسه ، ويكره لهم مايكره لنفسه ، وماشابه ذلك انتهى ما ذكره .

ومن أنواع نصيحهم بدفع الأذى والمكروه عنهم ، ايثار فقيرهم ، وتعليم جاهلهم ، ورد من زاغ منهم عن الحق في قول أو عمل ، بالتلطف في ردهم الى الحق ، والرفق بهم في الامر بالمعروف والنهي

عن المنكر ، ومحبة ازالة فسادهم ولو بحصول ضرر له في دنياه ، كما قال بعض السلف وددت أن هذا الخلق أطاعوا الله وان لحى قرص بالمقارض .

وكان عمر بن عبد العزيز يقول ياليتنى عملت فيكم بكتاب الله وعلمت به ، فكلما عملت فيكم بسنة وقع منى عضو حتى يكون آخر شيء منها خروج نفسى .

ومن أنواع النصح لله تعالى وكتابه ورسوله وهو مما يختص به العلماء رد الأهواء المضلة بالكتاب والسنة على موردها وبيان دلالتها على ما يخالف الأهواء كلها وكذلك رد الأقوال الضعيفة من زلات العلماء وبيان دلالة الكتاب والسنة على ردها ومن ذلك بيان ماصح من حديث النبى ﷺ وما لم يصح منه بتبيين حال رواية من تقبل رواياته منهم ومن لا تقبل وبيان غلط من غلط من ثقاتهم الذين تقبل رواياتهم .

ومن أعظم أنواع النصح أن ينصح لمن استشاره في أمره كما قال ﷺ إذا استنصح أحدكم أخاه فلينصح له ، وفى بعض الاحاديث أن من حق المسلم على المسلم أن ينصح له اذا غاب ومعنى ذلك أنه اذا ذكر فى غيبة بسوء أن ينصره ويرد عنه واذا رأى من يريد أذاه فى غيبته كفه عن ذلك فان النصح فى الغيب يدل على صدق الناصح فانه قد يظهر النصح فى حضوره تملقا ويغشه فى غيبته .

وقال الحسن انك لن تبلغ حق نصيحتك لأخيك حتى تأمره بما ..
يعجز عنه .

قال الحسن وقال بعض أصحاب النبي ﷺ والذي نفسى بيده
إن شئتم لأقسمن لكم بالله أن أحب عباد الله إلى الله الذين يحبون
الله إلى عباده ويحبون عباد الله إلى الله ويسعون في الأرض بالنصيحة
وقال فرقد السنجي : قرأت في بعض الكتب « المحب لله عز وجل أمير
مؤمن على الأمراء زمرته أول الزمر يوم القيامة ، ومجلسه أقرب المجالس
فيما هناك والمحبة فيما هناك والمحبة منتهى القربة والاجتهاد ولن يسأم
المحبون من طول اجتهادهم لله عز وجل . يحبونه ويحبون . ذكره ويحبونه
إلى خلقه : يمشون بين عباده بالنصائح ويخافون عليهم من أعمالهم
يوم تبدو الفضائح أولئك أولياء الله وأحباؤه وصفوته أولئك الذين
لأراحة لهم دون لقاءه .

وقال ابن علية في قول أبي بكر المزني مافاق أبو بكر رضى الله
عنه أصحاب محمد ﷺ بصوم ولا صلاة ولكن بشيء كان في
قلبه^(١) قال الذى كان في قلبه الحب لله عز وجل والنصيحة في
خلقه .

وقال الفضيل بن عياض رحمه الله ما أدرك عندنا من أدرك بكثرة

(١) في و : بشيء وقر في صدره ، وفي نسخة بشيء كان في قلبه .

الصلاة والصيام وإنما أدرك عندنا بسخاء الأنفس وسلامة الصدور
والنصح للأمة .

وسئل ابن المبارك أى الأعمال أفضل ؟ قال : النصح لله .
وقال معمر كان يقال أنصح الناس لك من خاف الله فيك .
وكان السلف اذا أرادوا نصيحة أحد وعظوه سرا حتى قال
بعضهم من وعظ أخاه فيما بينه وبينه فهي نصيحة ومن وعظه على
رعوس الناس فائما وبخه .

وقال الفضيل بن عياض رحمه الله : المؤمن يستر وينصح والفاجر
يهتك ويعير .

وقال عبد العزيز بن أبي رواد : كان من كان قبلكم اذا رأى
الرجل من أخيه شيئا يأمره فى رفق فيؤجر فى أمره ونهيه وان أحد
هؤلاء يخرق^(١) بصاحبه فيستغضب أخاه ويهتك ستره .

وسئل ابن عباس : رضى الله عنهما عن أمر السلطان بالمعروف ونهيه
عن المنكر فقال ان كنت فاعلا ولا بد فقيما بينك وبينه .

وقال الامام أحمد رحمه الله ليس على المسلم نصح الذمى ، وعليه
نصح المسلم وقال النبى ﷺ : **وَالنَّصْحُ لِكُلِّ مُسْلِمٍ وَأَنْ تَنْصَحَ
لِجَمَاعَةِ الْمُسْلِمِينَ وَعَامَّتِهِمْ .**

(١) الخرق بضم الحاء وسكون الراء : الجهل والحق ، وقد خرق يخرق خرقا ، من
باب تعب ، فهو أخرق . راجع للنهاية ٢٦/٢ .

الحديث الثامن

عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما أن رسول الله ﷺ قال :

أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ،
وَأَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ ، وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ ،
فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ ، عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ ، إِلَّا بِحَقِّ
الْإِسْلَامِ ، وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى .
رواه البخارى ومسلم .

هذا الحديث أخرجه فى الصحيحين من رواية واقد بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر عن أبيه عن جده عبد الله بن عمر^(١) ، وقوله الا يحق الاسلام هذه اللفظة تفرد بها البخارى دون مسلم وقد روى معنى هذا الحديث عن النبى ﷺ من وجوه

(١) حديث ابن عمر أخرجه البخارى فى كتاب الايمان : باب فان تابوا وأقاموا الصلاة فخلوا سبيلهم ٧١/١ من الفتح .

ومسلم فى كتاب الايمان : باب الامر بقتال الناس حتى يقولوا لا اله الا الله ٥٣/١ .
قال ابن حجر فى الفتح : هذا الحديث من رواية الأبناء من الآباء وهو كثير لكن رواية الشخص عن أبيه عن جده أقل ، وواقد هنا روى عن أبيه ، عن جد أبيه .

متعددة ففي صحيح البخارى عن أنس رضى الله عنه^(١) عن النبي ﷺ قال :

أمرت أن أقابل الناس يعنى المشركين حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله فإذا شهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وصلوا صلاتنا واستقبلوا قبلتنا وأكلوا ذبيحتنا فقد حرمت علينا دماءهم وأموالهم إلا بحقها .

وخرج الامام أحمد من حديث معاذ بن جبل عن النبي ﷺ قال : إنما أمرت أن أقابل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا وحده لأشريك له وأن محمداً رسول الله ويقيموا الصلوة ويؤثروا الزكاة فإذا فعلوا ذلك فقد اغتصموا وعصموا دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله عز وجل^(٢) .
وخرجه ابن ماجه مختصراً^(٣) .

وخرج نحوه من حديث أبى هريرة رضى الله عنه أيضاً^(٤) .
ولكن المشهور من رواية أبى هريرة ليس فيه ذكر أقام الصلوة

(١) فى كتاب الصلاة : باب استقبال القبلة ٤١٧/١ .

(٢) مسند أحمد ٢٤٥/٥ - ٢٤٦ (الجلي) من حديث طويل .

(٣) مقدمة سنن ابن ماجه : باب الايمان ٢٨/١ .

(٤) فى سنن ابن ماجه ٢٧/١ وفيه ذكر الصلاة والزكاة .

ولا إيتاء الزكاة ففي الصحيحين عن أنى هريرة رضى الله عنه أن
النبي ﷺ : قال أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
فَمَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَصَمَ مِنِّي مَالُهُ وَنَفْسُهُ إِلَّا بِحَقِّهَا وَحِسَابُهُ
عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ^(١) .

وفي رواية لمسلم حتى يشهدوا أن لا إله الا الله ويؤمنوا بي^(٢)
وبما جئت به ، وخرجه مسلم أيضا من حديث جابر رضى الله عنه
عن النبي ﷺ بلفظ حديث أنى هريرة الأول وزاد في آخره ثم
قرأ (فذكر انما أنت مذكر لست عليهم بمسيطر^(٣)) .

وخرجه أيضا من حديث أنى مالك الأشجعي عن أبيه قال سمعت
رسول الله ﷺ يقول : مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَكَفَرَ بِمَا يُعْبَدُ مِنْ
دُونِ اللَّهِ حَرَّمَ اللَّهُ دَمَهُ وَمَالَهُ وَحِسَابَهُ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ .

وقد روى عن سفيان بن عيينة أنه قال كان هذا في أول الاسلام
قبل فرض الصلاة والصيام والزكاة والهجرة .

(١) البخارى في كتاب الاعتصام : باب الاقتداء بسنن رسول الله ﷺ ٢١٧/١٣ .

ومسلم في كتاب الايمان : باب الامر بقتال الناس حتى يقولوا لا اله الا الله ٥١/١ -

(٢) هو والرواية التالية في الموضع نفسه ٥٢/١ - ٥٣ .

(٣) سورة الغاشية : ٢١ ، ٢٢ .

وهذا ضعيف جدا ، وفي صحته عن سفيان نظر ، فان رواية
هذه الاحاديث انما صحبوا رسول الله ﷺ في المدينة وبعضهم تأخر
اسلامه .

ثم قوله عصموا منى دماءهم وأموالهم يدل على أنه كان عند
هذا القول مأمورا بالقتال ويقتل من أبى الاسلام . وهذا كله بعد
هجرته الى المدينة .

ومن المعلوم بالضرورة أن النبي ﷺ كان يقبل من كل من جاءه
يريد الدخول في الاسلام الشهادتين فقط ويعصم دمه بذلك ويجعله
مسلمًا ، فقد أنكر على أسامة بن زيد قتله لمن قال لا اله الا الله
لما رفع عليه السيف ، واشتد نكيره عليه ، ولم يكن النبي ﷺ
ليشترط على من جاءه يريد الاسلام أن يلتزم^(١) الصلاة والزكاة
بل قد روى أنه قبل من قوم الاسلام واشتروا أن لا يزكوا .

ففي مسند الامام أحمد عن جابر رضى الله عنه قال اشترطت
ثقيف على رسول الله ﷺ أن لا صدقة عليهم ولا جهاد وأن رسول
الله ﷺ قال :

سَيَصْدُقُونَ وَيُجَاهِدُونَ .

(١) في هامش : « ثم انه يلزم » وهو تحريف .

وفيه أيضا عن نصر بن عاصم الليثي عن رجل منهم ألقى النبي ﷺ فأسلم على أن لا يصلح الاصلتين فقبل منه .

وأخذ الامام أحمد بهذه الاحاديث وقال يصح الاسلام على الشرط الفاسد ثم يلزم بشرائع الاسلام كلها .

واستدل أيضا بأن حكيم بن حزام قال بايعت النبي ﷺ على أن لا أخرج الاقائما .

قال أحمد معناه أن يسجد من غير ركوع .

وخرج محمد بن نصر المروزي باسناد ضعيف جدا عن أنس رضى الله عنه قال لم يكن النبي ﷺ يقبل من اجابه الى الاسلام الا باقام الصلاة وايتاء الزكاة وكانتا فريضتين على من أقر بمحمد ﷺ وبالاسلام وذلك قول الله عز وجل ﴿ فَإِذَا تَفَعَّلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ﴾^(١)

وهذا لا يثبت وعلى تقدير ثبوته فالمراد منه أنه لم يكن يقر أحدا دخل في الاسلام على ترك الصلاة والزكاة وهذا حق فانه ﷺ أمر معاذ لما بعثه الى اليمن أن يدعوهم أولا الى الشهادتين وقال « ان هم أطاعوك لذلك فأعلمهم بالصلاة ثم بالزكاة » ومراده أن من صار

(١) سورة المجادلة : ١٣

مسلمًا بدخوله في الإسلام أمر بعد ذلك بإقام الصلاة ثم بإيتاء الزكاة وكان من سألته عن الإسلام يذكر له مع الشهادتين بقية أركان الإسلام كما قال لجبريل عليه الصلاة والسلام لما سألته عن الإسلام . وكما قال للأعرابي الذي جاءه ناثر الرأس يسأله عن الإسلام . وبهذا الذي قررناه يظهر الجمع بين ألفاظ أحاديث هذا الباب ويتبين أن كلها حق ، فإن كلمتي الشهادتين بمجردهما تعصم من أتى بهما ويصير بذلك مسلمًا فاذا دخل في الإسلام فإن أقام الصلاة وآتى الزكاة وقام بشرائع الإسلام فله ما للمسلمين وعليه ما على المسلمين وإن أخل بشيء من هذه الأركان فإن كانوا جماعة لهم منعة قوتلوا . وقد ظن بعضهم أن معنى الحديث أن الكافر يقاتل حتى يأتي بالشهادتين ، ويقم الصلاة ، ويؤتي الزكاة ، وجعلوا ذلك حجة على خطاب الكفار بالفروع وفي هذا نظر ، وسيرة النبي ﷺ في قتال الكفار تدل على خلاف هذا .

وفي صحيح مسلم^(١) عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ دعا عليًا يوم خيبر فأعطاه الراية وقال : امشِ وَلَا تُلْتَفِتْ حَتَّى يَفْتَحَ اللَّهُ عَلَيْكَ فَسَارَ عَلَى شَيْئاً (وَلَمْ يَلْتَفِتْ)^(٢) ثُمَّ وَقَفَ فَصَرَخَ

(١) في كتاب فضائل الصحابة : باب من فضائل علي رضي الله عنه ١٨٧١/٤ -

١٨٧٢ باختلاف يسير .

(٢) من مسلم .

يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَى مَاذَا أَقَاتِلُ النَّاسَ ! فَقَالَ : فَأَتِلْهُمْ عَلَى أَنْ يَشْهَدُوا
أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ فَقَدْ عَصَمُوا
مِنْكَ دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ .

فجعل مجرد الاجابة الى الشهادتين عصمة للنفس والاموال
الاجحقها . ومن حقها الامتناع عن الصلاة والزكاة بعد الدخول في
الاسلام كما فهمه الصحابة رضی الله عنهم .

وما يدل على قتال الجماعة الممتنعين من اقام الصلاة وابتاء الزكاة
من القرآن قوله تعالى ﴿ فَمَنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا
سَبِيلَهُمْ ﴾ ^(١) وقوله تعالى ﴿ فَمَنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا
الزَّكَاةَ فَلَا خَوْفٌ عَلَى الَّذِينَ ﴾ ^(٢) وقوله ﴿ وَقَتْلُوهُمْ حَتَّى
لَا تَكُونَ فِتْنَةً وَيَكُونَ الَّذِينَ كَلَّهُ لِلَّهِ ﴾ ^(٣) مع قوله تعالى ﴿ وَمَا أَمَرُوا
إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا
الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقَيِّمَةِ ﴾ ^(٤)

(١) سورة التوبة : ٥ .

(٢) سورة التوبة : ١١ .

(٣) سورة الانفال : ٣٩ .

(٤) سورة البينة : ٥ .

وثبت أن النبي ﷺ إذا غزا قوما لم يغر عليهم حتى يصبح
فإن سمع أذانا ولا أغار عليهم مع احتمال أن يكونوا قد دخلوا في
الاسلام وكان يوصى سراياه أن سمعتم مؤذنا أو رأيتم مسجدا فلا تقتلوا
أحدا .

وقد بعث عيينة بن حصن إلى قوم من بني العنبر فأغار عليهم
ولم يسمع أذانا ثم ادعوا أنهم قد أسلموا قبل ذلك^(١) .

وبعث النبي ﷺ إلى أهل عمان كتابا فيه : مِنْ مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ
إِلَى أَهْلِ عُمَانَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ أَمَّا بَعْدُ فَأَقْرُوا بِشَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا
اللَّهُ وَأَنَّي رَسُولُ اللَّهِ وَأَذُوا الزَّكَاةَ وَحُطُّوا الْمَسَاجِدَ وَلَا غَرْوُكُمْ .
خرجه البزار والطبراني وغيرهما .

فهذا كله يدل على أنه كان يعتبر حال الداخلين في الاسلام
فإن أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة والالم يمتنع عن قتالهم وفي هذا وقع
تناظر أبي بكر وعمر رضي الله عنهما كما في الصحيحين ، عن أبي
هريرة رضي الله عنه قال .

لما توفي رسول الله ﷺ واستخلف أبو بكر الصديق رضي الله
عنه بعده وكفر من كفر من العرب قال عمر رضي الله عنه لأبي

(١) راجع الإصابة ٥٥/٥ .

بكر كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله ﷺ : أَمِثْ أَنْ أَقَاتَلَ
النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَمَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَصَمَ مِنِّي
مَالَهُ وَنَفْسَهُ إِلَّا بِحَقِّهِ وَحِسَابُهُ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فقال أبو بكر رضي
الله عنه والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة فان الزكاة حق
المال والله لو منعوني عقالا كانوا يؤدونه الى رسول الله ﷺ لقاتلتهم
على منعه فقال عمر فوالله ما هو الا ان رأيت الله قد شرح صدر
أبي بكر للقتال فعرفت أنه الحق .

فأبو بكر رضي الله عنه أخذ قتالهم من قوله الالبحة فدل على
أن قتال من أتى بالشهادتين جائز ، ومن حقه أداء حق المال الواجب
وعمر رضي الله عنه ظن أن مجرد الايتان بالشهادتين يعصم الدم في
الدنيا تمسكا بعموم أول الحديث كما ظن طائفة من الناس أن من أتى
بالشهادتين امتنع من دخول النار في الآخرة تمسكا بعموم ألفاظ
وردت وليس الأمر على ذلك ثم ان عمر رجع الى موافقة الامام أبي
بكر رضي الله عنه .

وقد خرج النسائي قصة تناظر أبي بكر وعمر رضي الله
عنهما^(١) بزيادة وهي أن أبا بكر قال لعمر انما قال رسول الله
ﷺ وسلم أمث أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله
وأننى رسول الله ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة .

(١) في السنن ١٦١/٢ .

وخرجه ابن خزيمة في صحيحه ولكن هذه الرواية خطأ ، أخطأ فيها عمران القطان اسنادا ومتنا قاله أئمة الحفاظ منهم على بن المديني وأبو زرعة وأبو حاتم والترمذي والنسائي ولم يكن هذا الحديث عن النبي ﷺ بهذا اللفظ عند أبي بكر ولا عمر وإنما قال أبو بكر والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة فان الزكاة حق المال وهذا أخذه والله أعلم من قوله في الحديث الا بحقها وفي رواية الابحى الاسلام فجعل من حق الاسلام إقام الصلاة وإيتاء الزكاة كما أن من حقه أن لا ترتكب الحدود وجعل كل ذلك مما استثنى بقوله الا بحقها .

وقوله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة فان الزكاة حق المال يدل على أن من ترك الصلاة فانه يقاتل لأنها حق البدن فكذلك من ترك الزكاة التي هي حق المال .

وفي هذا اشارة الى أن قتال تارك الصلاة أمر مجمع عليه لأنه جعله أصلا مقيسا عليه وليس هو مذكورا في الحديث الذي احتج به عمر رضي الله عنه وإنما^(١) أخذ من قوله الا بحقها فكذلك الزكاة لأنها من حقها وكل ذلك من حقوق الاسلام .

ويستدل أيضا على القتال على ترك الصلاة بما في صحيح مسلم عن أم سلمة عن النبي ﷺ قال :

(١) في المطبوعة : « وانه » .

يُسْتَعْمَلُ عَلَيْكُمْ أَمْرَاءُ فَتَعْرِفُونَ وَتُنْكِرُونَ فَمَنْ أَنْكَرَ فَقَدْ بَرِئَ
وَمَنْ كَرَّهَ فَقَدْ سَلِمَ وَلَكِنْ مَنْ رَضِيَ وَتَابَعَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا
نُقَاتِلُهُمْ قَالَ : لَا . مَاصِلُوا^(١) .

وحكم من ترك سائر أركان الاسلام أن يقاتلوا عليها كما يقاتلون
على ترك الصلاة والزكاة .

وروى ابن شهاب عن حنظلة بن علي بن الاسقع أن أبا بكر
الصديق رضى الله عنه بعث خالد بن الوليد رضى الله عنه وأمره
أن يقاتل الناس على خمس فمن ترك واحدة من الخمس فقاتلهم عليها
كما تقاتل على الخمس شهادة أن لا إله الا الله وأن محمدا رسول الله
واقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان .

وقال سعيد بن جبير : قال عمر بن الخطاب لو أن الناس تركوا
الحج لقاتلناهم عليه كما نقاتلهم على الصلاة والزكاة .

فهذا الكلام في قتال الطائفة الممتنعة عن شيء من هذه الواجبات .
وأما قتل الواحد الممتنع عنها فأكثر العلماء على أنه يقتل الممتنع
عن الصلاة وهو قول مالك والشافعي وأحمد وأبي عبيد وغيرهم .
ويدل على ذلك ما في الصحيحين عن أبي سعيد الخدري أن خالد

(١) أخرجه مسلم في كتاب الامارة : باب وجوب الإنكار على الامراء فيما يخالف
الشرع وترك قتالهم ماصلوا ٣/١٤٨٠ - ١٤٨٠ .

ابن الوليد استأذن النبي ﷺ في قتل رجل فقال لا لعله أن يكون يصلى فقال خالد وكنم من مصل يقول بلسانه مالميس في قلبه فقال رسول الله ﷺ :

إِنِّي لَمْ أَوْمَرْ أَنْ أَنْقُبَ عَنْ قُلُوبِ النَّاسِ وَلَا أَشُقَّ بُطُونَهُمْ^(١) .
وفي المسند للإمام أحمد رحمه الله عن عبيد الله بن عدي بن الحيار أن رجلا من الانصار حدثه أنه أتى النبي ﷺ فاستأذنه في قتل رجل من المنافقين فقال النبي ﷺ : أَلَيْسَ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ؟ قَالَ : بَلَى وَلَا شَهَادَةَ لَهُ .

(قال : أَلَيْسَ يَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ؟)

قَالَ : بَلَى^(٢) .

قَالَ : أَلَيْسَ يُصَلِّي قَالَ بَلَى وَلَا صَلَاةَ لَهُ قَالَ أُولَئِكَ الَّذِينَ نَهَانَا اللَّهُ عَنْ قَتْلِهِمْ^(٣) .

(١) : أنقب عن قلوب الناس . بحث وأفتش والحديث أخرجه البخاري في كتاب المغازی : باب بحث علي بن أبي طالب عليه السلام وخالد بن الوليد رضي الله عنه الى اليمن قبل حجة الوداع ٥٤/٨ .

ومسلم في كتاب الزكاة : باب ذكر الخوارج وصفتهم ٧٤٢/٢ .

(٢) : ما بين القوسين من المسند .

(٣) : مسند أحمد ٤٣٢/٥ - ٤٣٣ (حلى) وقد أورده الميثقي في مجمع الزوائد ٢/٤١ عن أحمد . وقال : رجاله رجال الصحيح .

وأما قتل الممتنع عن أداء الزكاة ففيه قولان لمن قال يقتل الممتنع من فعل الصلاة : أحدهما يقتل أيضا وهو المشهور عن أحمد رحمه الله ويستدل له بحديث ابن عمر هذا ، والثاني لا يقتل وهو قول مالك والشافعي وأحمد في رواية .

وأما الصوم فقال مالك وأحمد في رواية عنه يقتل بتركه وقال الشافعي وأحمد في رواية لا يقتل بذلك ويستدل له بحديث ابن عمر وغيره مما في معناه فانه ليس في شيء منها ذكر الصوم ولهذا قال أحمد في رواية أبي طالب الصوم لم يجيء فيه شيء .

قلت وقد روى عن ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعا وموقوفا أن من ترك الشهادتين أو الصلاة أو الصيام فهو كافر حلال الدم بخلاف الزكاة والحج .

وقد سبق ذكر شرحه في حديث بنى الاسلام على خمس .

وأما الحج فعن أحمد رحمه الله في القتل بتركه روايتان وحمل بعض أصحابنا رواية قتله على من أخره عازما على تركه بالكلية أو أخره وغلب على ظنه الموت في عامه ان أخره معتقدا أنه على التراخي كما يقوله كثير من العلماء فلا قتل بذلك .

وقوله ﷺ **إِلَّا بِحَقِّهَا** وفي رواية **إِلَّا بِحَقِّ** الإسلام قد سبق أن أبا بكر أدخل في هذا الحق فعل الصلاة والزكاة وأن من العلماء من أدخل فيه فعل الصيام والحج أيضا .

ومن حقها ارتكاب مايبيح دم المسلم من المحرمات وقد ورد تفسير
حقها بذلك أخرجه الطبراني وابن جرير الطبري من حديث أنس عن
النبي ﷺ قال : أُمِرْتُ أَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَإِذَا
قَالُوهَا عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا وَحَسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ
عَزَّ وَجَلَّ . قيل وماحقها ؟ قال : زِنَاً بَعْدَ إِحْصَانٍ وَكُفْرًا بَعْدَ إِيمَانٍ
وَقَتْلَ نَفْسٍ مَقْتُلُ بِهَا .

ولعل آخره من قول أنس^(١) .

وقد قيل إن الصواب وقف الحديث كله عليه ويشهد لهذا ما في
الصحيحين عن ابن مسعود رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال :
لَا يَجُزُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّي رَسُولُ اللَّهِ
إِلَّا بِأَحَدِي ثَلَاثِ الثِّيَبِ الزَّانِي وَالنَّفْسُ بِالنَّفْسِ وَالتَّارِكُ لِدِينِهِ
الْمُفَارِقُ لِلْجَمَاعَةِ .

وسياتى الكلام على هذا الحديث مستوفى عند ذكره في موضعه من
هذا الكتاب ان شاء الله تعالى .

وقوله ﷺ : وَحَسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ .

يعنى أن الشهادتين مع اقام الصلاة وإيتاء الزكاة تعصم دم صاحبها

(١) حديث أنس أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ٢٥/١ - ٢٦ عن الطبراني في الاوسط
وقال : فيه عمرو بن هاشم والاكثر على توثيقه .

وماله في الدنيا الا أن يأق ما يبيح دمه وأما في الآخرة فحسابه على الله عز وجل فان كان صادقا أدخله الله بذلك الجنة وان كان كاذبا فانه من جملة المنافقين في الدرك الاسفل من النار وقد تقدم أن في بعض الروايات في صحيح مسلم ثم تلا : ﴿ فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ ۚ لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ ۚ إِلَّا مَنْ تَوَكَّلَ وَكَفَرَ ۚ فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ ۚ إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ ۚ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ ۚ ﴾ (١)

والمعنى ان ما عليك أن تذكرهم بالله وتدعوهم اليه ، ولست مسلطا على ادخال الايمان في قلوبهم قهرا ، ولا مكلفا بذلك .

ثم أخبر تعالى أن مرجع العباد كلهم اليه وحسابهم عليه . وفي مسند البزار عن عياض الأنصارى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ان لا اله الا الله كلمة على الله كريمة لها عند الله مكان وهي كلمة من قالها صادقا أدخله الله بها الجنة ومن قالها كاذبا حققت ماله ودمه ولقي الله غدا فحاسبه (٢) .

وقد استدل بهذا من يرى قبول توبة الزنديق وهو المنافق اذا أظهر العود الى الاسلام ولم ير قتله بمجرد ظهور نفاقه كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يعامل المنافقين ويجريهم على أحكام المسلمين في الظاهر مع علمه بنفاق بعضهم في الباطن وهو قول الشافعي وأحمد في رواية عنه وحكاها الخطابي عن أكثر العلماء والله أعلم .

(١) سورة الغاشية : ٢١ - ٢٦ .

(٢) أورده الهيثمي في مجمع الزوائد ٢٦/١ عن البزار وقال : رجاله موثقون .

الحديث التاسع

عن أبى هريرة عبد الرحمن بن صخر رضى الله عنه قال سمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم يقول : مَا نَهَيْتُكُمْ عَنْهُ فَاجْتَنِبُوهُ ، وَمَا أَمَرْتُكُمْ بِهِ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ فَإِنَّمَا أَهْلَكَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَثْرَةُ مَسَائِلِهِمْ وَاجْتِلَافِهِمْ عَلَى أَلْيَائِهِمْ .

رواه البخارى ومسلم .

هذا الحديث بهذا اللفظ أخرجه مسلم وحده من رواية الزهرى عن سعيد بن المسيب وأبى سلمة كلاهما عن أبى هريرة^(١) .

وأخرجه من رواية أبى الزناد عن الأعرج عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال دعوى ما تركتكم إنما أَهْلَكَ مِنْ كَانَ قَبْلَكُمْ سؤَالُهُمْ وَاجْتِلَافُهُمْ عَلَى أَلْيَائِهِمْ فإذا نَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَاجْتَنِبُوهُ وَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِأَمْرٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ^(٢) .

(١) فى كتاب الفضائل : باب توقيره صلى الله عليه وسلم ١٨٣٠/٤ ، وفيه : « وما أَمَرْتُكُمْ بِهِ فَأَفْعَلُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ » .

(٢) البخارى فى كتاب الاعتصام : باب الاقتداء بسنن رسول الله صلى الله عليه وسلم ٢٢٠/١٣ ومسلم فى الباب المذكور ١٨٣١/٤ .

وخرجه مسلم من طريقين آخرين عن أبي هريرة بمعناه^(١) .
وفي رواية له ذكر سبب هذا الحديث من رواية محمد بن زياد
عن أبي هريرة رضى الله عنه قال :

عَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ
فَرَضَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ الْحَجَّ فَحُجُّوا ، فَقَالَ رَجُلٌ : أَكُلَّ عَامٍ يَا رَسُولَ
اللَّهِ فَسَكَتَ حَتَّى قَالَهَا ثَلَاثًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَوْ قُلْتُ نَعَمْ لَوَجِيتُ وَلَمَّا اسْتَطَعْتُمْ ثُمَّ قَالَ : ذُرُونِي مَا تَرَكْتُكُمْ
فَإِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِسُؤَالِهِمْ وَاجْتِلَافِهِمْ عَلَى أَلْيَائِهِمْ فَإِذَا
أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَإِذَا نَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ
فَدَعُوهُ^(٢) .

وخرجه الدار قطنى من وجه آخر مختصرا وقال فيه فنزل قوله
تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدِّلَكُمْ تَسْوَكُمْ ﴾^(٣)

وقد روى من غير وجه أن هذه الآية نزلت لما سألوا النبي صلى
الله عليه وسلم عن الحج وقالوا أفى كل عام .

(١) في الموضع نفسه .

(٢) أخرجه مسلم في كتاب الحج ، باب فرض الحج مرة في العمر ٢ / ٩٧٥ وانظر

أيضا تفسير ابن كثير ١٠٥ / ٢ .

(٣) سورة المائدة : ١٠١ .

وفي الصحيحين عن أنس رضي الله عنه قال :
 خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رجل من أبى ؟
 فقال : فلان . فنزلت هذه الآية : (لا تسألوا عن أشياء)^(١)
 وفيهما أيضا عن قتادة عن أنس قال سألوا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم حتى أخفوه في المسألة فغضب فصعد المنبر فقال لا
 تسألوني اليوم عن شيء الا يئته فقام رجل وكان إذا لأخي^(٢)
 الرجال دعى الى غير أبيه فقال يا رسول الله من أبى قال أبوك
 حذافة ثم ألقا عمر فقال رضينا بالله ربنا وبالإسلام ديننا وبمحمد
 رسولا نعوذ بالله من الفتن وكان قتادة يذكر عند هذا الحديث هذه
 الآية : « يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء »

وفي صحيح البخارى عن ابن عباس قال :
 كان قوم يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم استهزاء فيقول
 الرجل من أبى ؟ ويقول الرجل ضيل ناقة أين نأقي فأنزل الله
 هذه الآية : « يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء »^(٣)
 وخرج ابن جرير الطبرى في تفسيره^(٤) من حديث أبى هريرة .

(١) الحديث رواه البخارى في التفسير : سورة المائدة . ومسلم في كتاب الفضائل :
 باب توقيره صلى الله عليه وسلم ١٨٣٢/٤ .

(٢) لاحى الرجال : قارولهم وخاصمهم ونازعهم .. راجع النهاية ٢٤٣/٤ .

(٣) صحيح البخارى التفسير : سورة المائدة آية ١٠١ .

(٤) ١٠٣ / ١١ (المعارف) .

قال عَزَّ وَجَلَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ غَضَبَانِ مُخْمَارٌ وَجْهُهُ حَتَّى جَلَسَ عَلَى الْمِنْبَرِ فَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ فَقَالَ أَيْنَ أَنَا فَقَالَ فِي النَّارِ فَقَامَ إِلَيْهِ آخَرُ فَقَالَ مِنْ أَيْ قَالَ أَبُوكَ خُدَافَةُ فَقَامَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا وَبِالْقُرْآنِ أَمَامًا أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ حَدِيثُ عَهْدٍ بِجَاهِلِيَّةٍ وَشَرِكٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَبَائِنَا قَالَ فَسَكَنَ غَضَبُهُ وَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَن أَشْيَاءٍ إِن تَبْدَلَكُمْ تَسْؤُكُمْ » .

وروى أيضا من طريق العوفي عن ابن عباس في قوله : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَن أَشْيَاءٍ إِن تَبْدَلَكُمْ تَسْؤُكُمْ » قال إن رسول الله ﷺ أذن في الناس فقال يَأْقُومُ كَتَبَ عَلَيْكُمُ الْحَجُّ . فقام رجل فقال : يا رسول الله أفي كل عام فأغضب رسول الله ﷺ غَضَبًا شَدِيدًا فقال : وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ قُلْتُ نَعَمْ لَوَجِيتُ وَلَوْ وَجِيتُ مَا اسْتَطَعْتُكُمْ ، وَإِذْنٌ لِّكَفَرْتُمْ فَاتْرَكُونِي مَا تَرَكْتُمْ فَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ فَأَفْعَلُوا ، وَإِذَا نَهَيْتُكُمْ عَن شَيْءٍ فَاتَّقُوا عَنْهُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَن أَشْيَاءٍ إِن تَبْدَلَكُمْ تَسْؤُكُمْ) ١٠١

سورة المائدة

نهامهم ان يسألوا مثل الذي سألت النصارى في المائدة فأصبحوا بها كافرين . فنهى الله تعالى عن ذلك (وقال : لا تسألوا عن أشياء) ان نزل

القرآن فيها بتفليظ ساءكم ذلك^(١) ولكن انتظروا^(٢) فإذا نزل القرآن فإنكم لا تسألون عن شيء إلا وجدتم تبيانه^(٣) .

فدلت هذه الاحاديث على النهى عن السؤال عما لا يحتاج اليه مما يسوء السائل جوابه مثل سؤال السائل هل هو في النار ؟ أو في الجنة ؟ وهل أبوه من يتنسب اليه أو غيره ؟ وعلى النهى عن السؤال على وجه التعنت والعبث والاستهزاء كما كان يفعله كثير من المنافقين وغيرهم .

وقريب من ذلك سؤال الآيات واقتراحها على وجه التعنت كما كان يسأله المشركون وأهل الكتاب .

وقد قال عكرمة وغيره ان الآية نزلت في ذلك ويقرب من ذلك السؤال عما أخفاه الله عن عباده ولم يطلعهم عليه كالسؤال عن وقت الساعة وعن الروح .

ودلت أيضا على نهى المسلمين عن السؤال عن كثير من الحلال والحرام مما يخشى أن يكون السؤال سببا لنزول التشديد فيه كالسؤال عن الحج هل يجب كل عام أم لا .

(١) الزيادة من الطبرى . وفى الاصول « عن ذلك ... ولكن » .

(٢) فى بعض الاصول : « انتظروا » والتصويب من الطبرى .

(٣) تفسير الطبرى ١٠٩/١ - ١١٠ وذكر محققه أن اسناده ضعيف راجع ما ذكره بالهامش وما أحال عليه .

وفي الصحيح^(١) عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال .

إِنْ أَعْظَمَ الْمُسْلِمِينَ فِي الْمُسْلِمِينَ جُرْماً مَنْ سَأَلَ عَنْ شَيْءٍ لَمْ يَخْرُمْ فَخَرَّمَ مِنْ أَجْلِ مَسْأَلَتِهِ .

ولما سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن اللعان كره المسائل وعابها حتى ابتلى السائل عنه^(٢) قبل وقوعه بذلك في أهله .

وكان النبي صلى الله عليه وسلم ينهى عن قيل وقال وكثرة السؤال وإضاعة المال .

ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يرخص في المسائل إلا للاعراب ونحوهم من الوفود القادمين عليه يتألفهم بذلك فأما المهاجرون والأنصار المقيمون بالمدينة الذين رسخ الإيمان في قلوبهم فتهاوا عن المسألة ، كما في صحيح مسلم^(٣) عن النواس بن سمعان قال أَقْمَتْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ سَنَةً مَا يَمْنَعُنِي مِنَ الْهَجَرَةِ إِلَّا الْمَسْئَلَةُ كَانَ أَحَدُنَا إِذَا هَاجَرَ لَمْ يَسْأَلِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

(١) مسلم . كتاب الفضائل : باب توقيده صلى الله عليه وسلم ١٨٣١/٤ .

(٢) في المطبوعة : « به عينه » .

(٣) في كتاب البر والصلة والآداب : باب تفسير البر والائتم ١٩٨٠/٤ .

وفيه أيضا عن أنس رضى الله عنه قال ثهينا أن نسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شيء فكان يُعْجِبُنَا أَنْ يَجِيءَ الرَّجُلُ مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ الْعَاقِلِ فَيَسْأَلُهُ وَنَحْنُ نَسْمَعُ ^(١) .

وفى المسند عن أبى أمامة قال كان الله قد أنزل : « يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبدلكن تسوكن » .

قال فكنا قد كرهننا كثيرا من مسأله وأتقينا ذلك حين أنزل الله على نبيه صلى الله عليه وسلم قال فاتينا أعرابيا فرشونا بردا ثم قلنا له سل النبى صلى الله عليه وسلم وذكر حديثا ^(٢) .

وفى مسند أبى يعلى عن البراء بن عازب قال إِنْ كَانَ لِقَاتِي عَلَى السَّيِّئَةِ أُرِيدُ أَنْ أَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ شَيْءٍ فَأَتَهَيَّبُ مِنْهُ وَأَنْ كُنَّا لَتَتَمَنَّى الْأَعْرَابُ .

وفى مسند البزار عن ابن عباس رضى الله عنهما قال ما رَأَيْتُ قَوْمًا أَحْيَرَ مِنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا سَأَلُوهُ إِلَّا عَنْ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ مَسْأَلَةً كُلُّهَا فِي الْقُرْآنِ : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ ﴾

(١) صحيح مسلم فى كتاب الايمان : باب السؤال عن أركان الاسلام ٤١/١ .

(٢) مسند أحمد ٢٦٦/٥ (حلى) وفيه بعد هذا : قال : فقال : يا بنى الله . كيف يرفع العلم منا وبين أظهرنا المصاحف ، وقد تعلمنا ما فيها ، وعلمناها نساءنا وذرائنا وخدمنا ؟ قال : فرجع النبى صلى الله عليه وسلم رأسه وقد علت وجهه حرة من الغضب ، قال : فقال : ثكلتك أمك وهذه اليهود والنصارى بين أظهرهم للمصاحف لم يصيحوا يتعلموا بحرف مما جاءهم به أنبياءهم . ألا وإن من ذهاب العلم أن ينهب حملته (ثلاث مرات) .

وَالْمَيْسِرِ^ط ﴿١١﴾ ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ﴾^(١) ﴿يَسْأَلُونَكَ

عَنِ الْأَمَلَةِ^ط﴾^(٢) ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى^ط﴾^(٣) وذكر الحديث^(٤)

وقد كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أحيانا يسألونه عن حكم حوادث قبل وقوعها لكن للعمل بها عند وقوعها كما قالوا له انا لاقو العدو غدا وليس معنا مدى أفنديج بالقصب وسألوه عن الأمراء الذين أخبر عنهم بعده وعن طاعتهم وقتالهم .

وسأله حذيفة عن الفتن وما يصنع فيها .

فهذا الحديث وهو قوله صلى الله عليه وسلم ذروني ما تركتكم فانما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم يدل على كراهة المسائل وذمها .

ولكن بعض الناس يزعم ان ذلك كان مختصا بزمن النبي صلى الله عليه وسلم لما يخشى من تحريم ما لم يحرم أو إيجاب ما يشق القيام

(١) سورة البقرة : ٢١٩ .

(٢) سورة البقرة : ٢١٧ .

(٣) سورة البقرة : ١٨٩ .

(٤) سورة البقرة : ٢٢٠ .

(٥) أخرجه الدارمي في سننه ٥٠/١ - ٥١ ، وأورده الميمني في مجمع الزوائد ١٥٨/١ - ١٥٩ عن الطبراني في الكبير ، قال : وفيه عطاء ابن السائب ثقة . اختلط ، وفيه رجاله ثقات .

به وهذا قد أمن بعد وفاته صلى الله عليه وسلم . ولكن ليس هذا وحده هو سبب كراهة المسائل بل له سبب آخر وهو الذى أشار اليه ابن عباس فى كلامه الذى ذكرنا بقوله : ولكن انتظروا فاذا نزل القرآن فانكم لا تسألون عن شىء الا وجدتم تبيانه .

ومعنى هذا أن جميع ما يحتاج اليه المسلمون فى دينهم لابد أن يبينه الله فى كتابه العزيز ويبلغ ذلك رسوله صلى الله عليه وسلم عنه فلا حاجة بعد هذا لأحد فى السؤال فان الله تعالى أعلم بمصالح عباده منهم فما كان فيه هدايتهم ونفعهم فإن الله تعالى لابد أن يبينه لهم ابتداء من غير سؤال كما قال ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ الْكُرَىٰ أَنْ تَضِلُّوا﴾ ^(١) . وحيث فلا حاجة الى السؤال عن شىء ولا سيما قبل وقوعه والحاجة اليه وانما الحاجة المهمة الى فهم ما أخبر الله به ورسوله ثم اتباع ذلك والعمل به .

وقد كان النبى صلى الله عليه وسلم يسأل عن المسائل فيحيل على القرآن كما سأله عمر عن الكلالة فقال يكفيك آية الصيف ^(٢) وأشار رسول الله عليه وسلم فى هذا الحديث الى أن فى الاشتغال بامتنال أمره واجتناب نهيه شغلا عن المسائل فقال .

(١) سورة النساء : ١٧٦ .

(٢) هى قوله تعالى فى آخر سورة النساء : يستفتونك قل الله يفتيكم فى الكلالة .. الآية وكان نزولها فى فصل صيف فلها سميت آية الصيف ، وحديث عمر المذكور مروي فى الصحيحين ، ومسند أحمد كما ذكر ابن كثير فى التفسير ٥٩٢/١ - ٥٩٣ .

إِذَا نَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَاجْتَنِبُوهُ وَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِأَمْرٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ .

فالذى يتعين على المسلم الاعتناء به والاهتمام أن يبحث عما جاء عن الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ثم يجتهد في فهم ذلك والوقوف على معانيه ثم يشتغل بالتصديق بذلك ان كان من الامور العلمية . وان كان من الامور العملية بذل وسعه في الاجتهاد في فعل ما يستطيعه من الأوامر واجتناب ما ينهى عنه فتكون همته مصروفة بالكلية الى ذلك لا الى غيره .

وهكذا كان حال أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين لهم باحسان في طلب العلم النافع من الكتاب والسنة . فاما ان كانت همة السامع مصروفة عن سماع الامر والنهي الى فرض أمور قد تقع فان هذا مما يدخل في النهي ويثبط عن الجهد في متابعة الأمر .

وقد سأل رجل ابن عمر عن استلام الحجر فقال له رأيك التى صلى الله عليه وسلم يستلمه ويقبله فقال له الرجل رأيك أن غلبت عنه رأيك أن رُوحيتم فقال له ابن عمر اجعل رأيك باليمن رأيك رسول الله صلى الله عليه وسلم يستلمه ويقبله .
خرجه الترمذى (١) .

١) سنن الترمذى : كتاب الحج : باب ما جاء في تقبيل الحجر ٢١٥/٣ وقال : حديث حسن صحيح .

ومراد ابن عمر أن لا يكون لك هم الا في الاقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم ولا حاجة الى (١) فرض العجز عن ذلك أو تعسره قبل وقوعه فانه يفتر العزم على التصميم على (٢) المتابعة فإن التفقه في الدين والسؤال عن العلم انما يحمدا اذا كان للعمل لا للمراء والجدال .

وقد روى عن علي رضي الله عنه أنه ذكر فتننا تكون في آخر الزمان فقال له عمر متى ذلك يا علي قال اذا تفقه لغير الدين وتعلم لغير العمل واتمست الدنيا بعمل الآخرة .

وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال كيف بكم اذا لبستكم فتنة بربو فيها الصغير ، ويهزم فيها الكبير وتتخذ سنة فان غيرت يوما قيل هذا منكر ؟ قالوا ومتى ذلك قال اذا قلت أمتاؤكم ، وكثرت أمتاؤكم وقلت فقهاؤكم وكثرت قراؤكم وتفقه لغير الدين واتمست الدنيا بعمل الآخرة .

خرجها عبد الرزاق في كتابه .

ولهذا المعنى كان كثير من الصحابة والتابعين يكرهون السؤال عن الحوادث قبل وقوعها ولا يجيبون عن ذلك .

قال عمرو بن مرة خرج عمر على الناس فقال أخرج عليكم أن تسألونا عما لم يكن فان لنا فيما كان شغلا .

(١) في المطبوعة : « الا » وهو تحريف .

(٢) في المطبوعة : « عن » وهو تحريف .

وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال لا تسألوا عما لم يكن فإني سمعتُ عمرَ رضى الله عنه لعن السائل عما لم يكن .

وكان زيد بن ثابت اذا سئل عن شيء يقول : كان هذا ؟ فان قالوا : لا قال : دعوه حتى يكون .

وقال مسروق سألت أبا بن كعب عن شيء فقال أكان بعد فقلت لا فقال اجمعا (يعنى أرحنا) حتى يكون فاذا كان اجتهدنا لك رأينا .
وقال الشعبي سئل عمار عن مسألة فقال هل كان هذا بعد ؟ قالوا لا قال فدعونا حتى يكون فاذا كان تجشمتاه لكم .

وعن الصلت بن راشد قال سألت طاوسا عن شيء فانتهرني فقال أكان هذا قلت نعم قال : الله ؟ قلت الله^(١) قال ان أصحابنا أخبرونا عن معاذ بن جبل رضى الله عنه أنه قال يا أيها الناس لا تعجلوا بالبلاء قبل

نزوله فيذهب بكم^(٢) ها هنا وها هنا فانكم ان لم تعجلوا بالبلاء قبل نزوله لم ينفك المسلمون أن يكون فيهم من اذا سئل سدد أو وفق .

وقد عرجه أبو داود في كتاب المراسيل مرفوعاً^(٣) من طريق ابن عجلان عن طاوس عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى

(١) في المطبوعة : قلت : « الله انما أصحابنا » .

(٢) في المطبوعة : « فيذهبكم » .

(٣) في « ما جاء في العلم » ص ٤٨ - ٤٩ .

الله عليه وسلم لَا تُعْجَلُوا بِأَلْيَةٍ قَبْلَ نَزْوِهَا فَإِنَّكُمْ إِن لَّمْ تَفْعَلُوا لَمْ يَنْفَلِكِ الْمُسْلِمُونَ أَنْ يَكُونَ مِنْهُمْ مَنْ إِذَا قَالَ سَدَّدَ أَوْ وُقِّقَ وَانْكُمُ إِن عَجَلْتُمْ تَشْتَتِ بِكُمْ السَّبِيلُ هَا هُنَا وَهَا هُنَا .

ومعنى أرسله أن طائوسا لم يسمع من معاذ وخرجه أيضا من رواية يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمعناه^(١) مرسلا .

وروى الحجاج بن منهال حدثنا جرير بن حازم سمعت الزبير بن سعيده أن رجلا من بني هشام قال سمعت أبا سفيان يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال .

لَا يَزَالُ فِي أُمَّتِي مَنْ إِذَا سُئِلَ سَدَّدَ وَأَرْشَدَ حَتَّى يَسْأَلُوا عَمَّا لَا يَنْزِلُ ثَبِيَّهُ فَأَذَا فَعَلُوا ذَلِكَ ذَهَبَ بِهِمْ هَاهُنَا وَهَاهُنَا .

وقد روى الصنابحي عن معاوية عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن الاغلوطات خرجه الامام أحمد رحمه الله وفسره الاوزاعي وقال هي شدة المسائل .

وقال عيسى بن يونس هي مالا يحتاج اليه من كيف وكيف .

ويروى من حديث ثوبان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سَيَكُونُ قَوْمٌ مِنْ أُمَّتِي يَغْلُطُونَ فَقَاءَهُمْ بَعْضُ الْمَسَائِلِ أَوْلَئِكَ شِرَارُ أُمَّتِي . أُمَّتِي .

(١) سقطت من المطبوعة .

وقال الحسن شرار عباد الله الذين يتبعون شرار المسائل يعمون بها عباد الله .

وقال الاوزاعي ان الله اذا أراد أن يحرم عبده بركة العلم ألقي على لسانه المغاليط فلقد رأيتهم أقل الناس علما .

وقال ابن وهب عن مالك أدركت هذه البلدة وأنهم ليكرهون الاكثار الذى فيه الناس اليوم يريد المسائل .

وقال أيضا سمعت مالكا وهو يعيب كثرة الكلام وكثرة الفتيا ثم قال يتكلم كأنه جمل معتم يقول هو كذا هو كذا يهدر فى كلامه .

وقال سمعت مالكا يكره الجواب فى كثرة المسائل وقال: قال الله عز وجل ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ (١) فلم يأت فى ذلك جواب فكان مالك يكره المجادلة عن السنن .

وقال الهيثم بن جميل قلت لمالك يا أبا عبد الله الرجل يكون عالما بالسنن يجادل عنها قال لا ولكن يخبر بالسنة فان قبلت منه والا سكت .

وقال اسحق بن عيسى كان مالك يقول المراء والجدال فى العلم يذهب بنور العلم من قلب الرجل وقال وهب سمعت مالكا يقول المراء فى العلم يقسى القلب ويورث (٢) الضغن .

(١) سورة الاسراء : ٨٥ .

(٢) فى المطبوعة : « يؤثر » وهو تحريف .

وكان أبو شريح الاسكندراني يوما في مجلسه فكثرت المسائل فقال
قد درنت قلوبكم منذ اليوم فقوموا الى أبي حميد خالد بن حميد صفلوا
قلوبكم وتعلموا هذه الرغائب فانها تجدد العبادة وتورث الزهادة وتجبر
الصدقة وأقلوا المسائل الا ما نزل فانها تقسى القلب وتورث العداوة .
وقال الميموني سمعت أبا عبد الله يعني أحمد يسأل عن مسألة فقال
وقعت هذه المسألة ؟ بليتيم بها بعد ؟ .

وقد انقسم الناس في هذا الباب أقساما فمن أتباع أهل الحديث
من سد باب المسائل حتى قل فهمه وعلمه محدود ما أنزل الله على
رسوله وصار حامل فقه غير فقيه .

ومن فقهاء أهل الرأي من توسع في توليد المسائل قبل وقوعها
ما يقع في العادة منها وما لا يقع واشتغلوا بتكلف الجواب عن ذلك
وكثرة الخصومات فيه والجدال عليه حتى يتولد من ذلك افتراق
القلوب ويستقر فيها بسببه الأهواء والشحناء والعداوة والبغضاء
ويقترن ذلك كثيرا بنية المغالبة وطلب العلو والمباهاة وصرف وجوه
الناس وهذا مما ذمه العلماء الربانيون ودلت السنة على قبحه وتحريمه .

وأما فقهاء أهل الحديث العاملون به فان معظم همهم البحث عن
معاني كتاب الله وما يفسره من السنن الصحيحة وكلام الصحابة
والتابعين لهم باحسان وعن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم
ومعرفة صحيحها وسقيمها ثم التفقه فيها وفهمها والوقوف على معانيها
ثم معرفة كلام الصحابة والتابعين لهم باحسان في أنواع العلوم من

التفسير والحديث ومسائل الحلال والحرام وأصول السنة والزهد والرقائق وغير ذلك وهذا هو طريق الامام أحمد ومن وافقه من علماء الحديث الربانين .

وفي معرفة هذا شغل شاغل عن التشاغل بما أحدث من الرأي مما لا ينتفع به ولا يقع وإنما يورث التجادل فيه الخصومات والجدال وكثرة القيل والقال .

وكان الامام أحمد كثيرا اذا سئل عن شيء من المسائل المولدات التي لا تقع يقول دعونا من هذه المسائل المحدثه .

وما أحسن ما قاله يونس بن سليمان السقطي : نظرت في الامر فاذا هو الحديث والرأى فوجدت في الحديث ذكر الرب عز وجل وربوبيته واجلاله وعظمته وذكر العرش وصفة الجنة والنار وذكر النبيين والمرسلين والحلال والحرام والحث على صلة الارحام وجماع الخير فيه ونظرت في الرأى فاذا فيه المكر والغدر والحيل وقطيعة الارحام وجماع الشر فيه .

وقال أحمد بن شيبويه : من أراد علم القبر فعليه بالآثار ومن أراد علم الخير فعليه بالرأى ومن سلك طريقه لطلب العلم على ما ذكرناه تمكن من فهم جواب الحوادث الواقعة غالبا لان أصولها توجد في تلك الاصول المشار اليها .

ولا بد أن يكون سلوك هذا الطريق خلف أئمة أهله المجمع على

هدايتهم ودرائتهم كالشافعي وأحمد واسحق وأبي عبيد ومن سلك مسلكهم فإن من ادعى سلوك هذا الطريق على غير طريقتهم وقع في مفاوز ومهالك وأخذ بما لا يجوز الأخذ به وترك ما يجب العمل به . وملاك الأمر كله أن يقصد بذلك وجه الله عز وجل والتقرب اليه بمعرفة ما أنزل على رسوله وسلوك طريقه والعمل بذلك ودعاء الخلق اليه ومن كان كذلك وفقه الله وسدده وألهمه رشده وعلمه ما لم يكن يعلم وكان من العلماء المدوحين في الكتاب في قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾^(١) ومن الراسخين في العلم .

وقد خرج ابن أبي حاتم في تفسيره من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الراسخين في العلم فقال من برت يمينه وصدق لسانه واستقام قلبه ومن عف بطنه وفرجه فذلك من الراسخين في العلم .

وقال نافع بن زيد : يقال : الراسخون في العلم المتواضعون لله المتذللون لله في مرضاته لا يتعاضمون من فوقهم ولا يحقرون من دونهم .

ويشهد لهذا قول النبي صلى الله عليه وسلم أتاكم أهل اليمن هم أبر قلوبا وأرق أفئدة الايمان يمان والفقه يمان والحكمة يمانية^(٢) .

(١) سورة فاطر : ٢٨ .

(٢) متفق عليه : راجع مناقب الشافعي وهامشه ٤٩/١ .

وهذا اشارة منه الى ائى موسى الأشعرى ومن كان على طريقه من علماء أهل اليمن ثم الى مثل ائى موسى الخولانى وأويس القرنى وطاوس ووهب بن منبه وغيرهم من علماء أهل اليمن وكل هؤلاء من العلماء الربانيين الخائفين له فكلهم علماء بالله يخشونه ويخافونه . وبعضهم أوسع علما بأحكام الله وشرائع دينه من بعض ولم يكن تميزهم عن الناس بكثرة قيل وقال ولا بحث ولا جدال ، وكذلك معاذ بن جبل رضى الله عنه أعلم الناس بالحلال والحرام وهو الذى يحشر يوم القيامة أمام العلماء برتوة^(١) . ولم يكن علمه بتوسعة المسائل وتكثيرها بل قد سبق عنه كراهة الكلام فيما لا يقع وانما كان عالما بالله وعالما بأصول دينه رضى الله عنه .

وقد قيل للامام أحمد من نسال بعدك ؟ قال : عبد الوهاب الوراق قيل له : انه ليس له اتساع فى العلم قال : انه رجل صالح مثله يوفق لاصابة الحق ، وسئل عن معروف الكرخى فقال كان معه أصل العلم خشية الله وهذا يرجع الى قول بعض السلف كفى بخشية الله علما وكفى بالاغترار بالله جهلا وهذا باب واسع يطول استقصاؤه .

* * *

ولنرجع الى شرح حديث ائى هريرة رضى الله عنه فنقول من لم يشتغل بكثرة المسائل التى لا يوجد مثلها فى كتاب الله ولا سنة
(١) برتوة : أى برمية سهم ، وقيل بميل ، وقيل مدى البصر ، وقيل بدرجة ومنزلة
 وقيل بخطوة . راجع النهاية وها مشها ١٩٥/٢ .

(رسوله صلى الله عليه وسلم) بل اشتغل بفهم كلام الله ورسوله وقصد بذلك امتثال الأوامر واجتناب النواهي فهو ممن امتثل أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث وعمل بمقتضاه ومن لم يكن اهتمامه بفهم ما أنزل الله على رسوله واشتغل بكثرة توليد مسائل قد تقع وقد لا تقع وتكلف أجوبتها بمجرد الرأي خشى عليه أن يكون مخالفا لهذا الحديث مرتكبا لنبيه تاركا لأمره .

واعلم أن كثرة وقوع الحوادث التي لا أصل لها في الكتاب والسنة إنما هي من ترك الاشتغال بامتنال أوامر الله ورسوله واجتناب نواهي الله ورسوله فلو أن من أراد أن يعمل عملا سأل عما شرعه الله في ذلك العمل فامتثلته وعما نهى عنه فيه فاجتنبه وقعت الحوادث مقيدة بالكتاب

والسنة وإنما يعمل العامل بمقتضى رأيه وهواه فتقع الحوادث عامتها مخالفة لما شرعه الله وربما عسر ردها إلى الأحكام المذكورة في الكتاب والسنة لبعدها عنها .

وفي الجملة فمن امتثل ما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث وانتهى عما نهى عنه وكان مشغولا بذلك عن غيره حصل له النجاة في الدنيا والآخرة ومن خالف ذلك واشتغل بخواطره وما يستحسنه وقع فيما حذر منه النبي صلى الله عليه وسلم من حال أهل الكتاب الذين هلكوا بكثرة مسائلهم واختلافهم على أنبيائهم وعدم انقيادهم وطاعتهم لرسولهم .

وقوله صلى الله عليه وسلم « إِذَا نَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَاجْتَنِبُوهُ وَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِأَمْرٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ » .

قال بعض العلماء هذا يؤخذ منه أن النهي أشد من الأمر لأن النهي لم يرخص في ارتكاب شيء منه والأمر قيد بحسب الاستطاعة .

وروى هذا عن الامام أحمد رحمه الله ويشبه هذا قول بعضهم أعمال البر يعملها البر والفاجر وأما المعاصي فلا يتركها الا صديق .

وروى عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ أَتَيْتُ الْمَحَارِمَ تَكُنُّ أَغْبَدَ النَّاسِ ، وقالت عائشة رضى الله عنها من سره أن يسبق الذائب المجتهد فليكف عن الذنوب .
وروى مرفوعا .

وقال الحسن ما عبد العابدون بشيء أفضل من ترك ما نهاهم الله عنه .

والظاهر أن ما ورد من تفضيل ترك المحرمات على فعل الطاعات فانما أريد به على نوافل الطاعات والا فجنس الأعمال الواجبات أفضل من جنس ترك المحرمات لأن الأعمال مقصودة لذاتها والمحارم المطلوب عدمها ولذلك لا تحتاج الى نية بخلاف الأعمال ولذلك كان جنس ترك الأعمال قد يكون كفرا كترك التوحيد وكترك أركان الاسلام أو بعضها على ما سبق بخلاف ارتكاب المنهيات فإنه لا يقتضى الكفر بنفسه .

ويشهد لذلك قول ابن عمر رضى الله عنهما : لرد دانق من حرام

أفضل من مائة ألف تنفق في سبيل الله ، وعن بعض السلف قال :
ترك دائق مما يكرهه الله أحب الى الله من خمسمائة حجة .

وقال ميمون بن مهران ذكر الله باللسان حسن وأفضل منه أن
يذكر العبد الله عند المعصية فيمسك عنها .

وقال ابن المبارك لأن أرد درهما من شبهة أحب الى من أن أتصدق
بمائة ألف ومائة ألف حتى بلغ ستائة ألف .

وقال عمر بن عبد العزيز ليست التقوى قيام الليل وصيام النهار
والتخليط فيما بين ذلك ولكن التقوى أداء ما افترض الله وترك ما
حرم الله فان كان مع ذلك عمل فهو خير الى خير أو كما قال .
وقال أيضا وددت ألى لا أصلى غير الصلوات الخمس سوى الوتر
وأن أؤدى الزكاة ولا أتصدق بعدها بدرهم وأن أصوم رمضان ثم
لا أصوم بعده يوما أبدا وأن أحج حجة الاسلام ثم لا أحج بعدها
أبدا ثم أعمد الى فضل قوتي فأجعله فيما حرم الله على فأمسك عنه .
وحاصل كلامهم يدل على اجتناب المحرمات وان قلت فهي أفضل
من الاكثار من نوافل الطاعات فان ذلك فرض وهذا نفل .

وقال طائفة من المتأخرين انما قال صلى الله عليه وسلم اذا نهيتكم
عن شيء فاجتنبوه واذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم لأن الأمثال
للأمر لا يحصل الأ بعمل والعمل يتوقف وجوده على شروط وأسباب
وبعضها قد لا يستطيع فلذلك قيده بالاستطاعة كما قيد الله الامر

بالتقوى بالاستطاعة قال الله عز وجل :

﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ ^(١) ﴾

وقال في الحج

﴿ وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا ^(٢) ﴾

وأما النهي فالمطلوب عدمه وذلك هو الاصل فالمقصود استمرار
العدم الأصلي وذلك ممكن وليس فيه مالا يستطيع وهذا أيضا فيه
نظر فان الداعي الى فعل المعاصي قد يكون قويا لا صبر معه للعبد
على الامتناع عن فعل المعصية مع القدرة عليها فيحتاج للكف عنها
حينئذ الى مجاهدة شديدة وربما كانت أشق على النفوس من مجرد
مجاهدة النفس على فعل الطاعات ولهذا يوجد كثيرا من يجتهد في فعل
الطاعات ولا يقوى على ترك المحرمات ، وقد سئل عمر عن قوم
يشتهون المعصية ولا يعملون بها فقال أولئك قوم امتحن الله قلوبهم
للتقوى لهم مغفرة وأجر عظيم .

وقال يزيد بن ميسرة يقول الله في بعض الكتب أيها الشباب التارك
لشهوته المتبدل في شبابه من أجل أنت عندي كبعض ملائكتي ، وقال

(١) سورة التغابن : ١٦ .

(٢) سورة آل عمران : ٩٧ .

ما أشد الشهوة في الجسد انها مثل حريق النار وكيف ينجو منها
الخصوريون^(١) ؟ .

والتحقيق في هذا أن الله لا يكلف العباد من الأعمال مالا طاقة
لهم به ، وقد أسقط عنهم كثيرا من الأعمال بمجرد المشقة رخصة
عليهم ورحمة لهم ، وأما المنهى فلم يعذر أحدا بارتكابها بقوة الداعى
والشهوات بل كلفهم تركها على كل حال وانما أباح أن يتناولوا من
المطاعم المحرمة عند الضرورة ما تبقى معه الحياة لا لأجل التلذذ
والشهوة .

ومن هنا يعلم صحة ما قال الامام أحمد رحمه الله أن النهى أشد
من الأمر .

وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث ثوبان وغيره
انه قال **اسْتَقِيمُوا وَلَكِنْ تَخْصُوا**^(٢) .

يعنى لن تقدرُوا على الاستقامة كلها .

وروى الحكم بن حزن الكلفى^(٣) **قال وَقَدْث الى رَسُولِ الله**

(١) الخصوريون : جمع حصور وهو من يجاهد نفسه ويمتنعها من شهواتها .

(٢) راجع في هذا مسند أحمد ٢٧٦/٥ (حلى) ، والمستدرک ١/١٣٠ ، والكنز الثمين
في أحاديث النبي الأمين ص ٥٧ .

(٣) في صلب م ، هـ : الحاكم بن حرب الكلفى هـ وهو خطأ وقد ضبطه في التقريب
ص ٤٤ حزن بفتح الحاء وسكون الزاى ، والكلفى بضم الكاف وفتح اللام .

راجع ترجمته والحديث في الاستيعاب ١/٣٦١ ، وأسد الغابة ٢/٣١ ، والإصابة ٢/٢٦
والتهذيب ٢/٤٢٥ ، ومسنن أبى دلود ١/٢٥١ ، ومسند احمد ٤ - ٣١٢ .

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَشَهِدَتْ مَعَهُ الْجُمُعَةَ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَوَكِّئًا عَلَى عَصَا أَوْ قَوْسٍ فَحَمِدَ اللَّهُ وَأَثْنَى عَلَيْهِ بِكَلِمَاتٍ خَفِيفَاتٍ طَيِّبَاتٍ مُبَارَكَاتٍ ثُمَّ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّكُمْ لَنْ تَطِيقُوا وَلَكِنْ تَفْعَلُوا كُلُّ مَا أَمَرْتُكُمْ بِهِ وَلَكِنْ سَدُّوا وَأَبْشِرُوا .

أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَفِي قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمَرْتُكُمْ بِأَمْرٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ مَنْ عَجَزَ عَنْ فِعْلِ الْمَأْمُورِ بِهِ كُلِّهِ وَقَدَّرَ عَلَى بَعْضِهِ فَانْهَى بِمَا أَمَكَنَ مِنْهُ وَهَذَا مَطْرُودٌ فِي مَسَائِلَ مِنْهَا الطَّهَارَةُ فَإِذَا قَدَّرَ عَلَى بَعْضِهَا وَعَجَزَ عَنِ الْبَاقِي أَمَّا لَعْدَمُ الْمَاءِ أَوْ لِمَرَضٍ فِي بَعْضِ أَعْضَائِهِ دُونَ بَعْضٍ فَانْهَى بِمَا قَدَّرَ عَلَيْهِ وَيَتِمُّ لِلْبَاقِي وَسِوَاءُ فِي ذَلِكَ الْوُضُوءُ وَالْغَسْلُ عَلَى الْمَشْهُورِ . وَمِنْهَا الصَّلَاةُ فَمَنْ عَجَزَ عَنْ فِعْلِ الْفَرِيضَةِ قَائِمًا صَلَّى قَاعِدًا فَإِنْ عَجَزَ صَلَّاهَا مُضْطَجِعًا .

وَفِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حَصِينٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلِّ قَائِمًا فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَقَاعِدًا فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَعَلَى جَنْبٍ^(١) .

فَإِنْ عَجَزَ عَنِ ذَلِكَ كُلِّهِ أَوْ مَاءَ بَطْرَفِهِ وَصَلَّى بِنَيْتِهِ وَلَمْ تَسْقُطْ عَنْهُ الصَّلَاةُ عَلَى الْمَشْهُورِ .

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي أَبْوَابِ الْأَسْتِسْقَاءِ : بَابُ إِذَا لَمْ يَطْلُقْ قَاعِدًا صَلَّى عَلَى جَنْبٍ

ومنها زكاة الفطر فاذا قدر على اخراج بعض صاع لزمه ذلك على الصحيح فأما من قدر على صيام بعض النهار دون تكملته فلا يلزمه ذلك بغير خلاف لأن صيام بعض اليوم ليس بقربة في نفسه وكذلك لو قدر على عتق بعض رقبة في الكفارة لم يلزمه لأن تبعض العتق غير محبوب للشارع بل أمر بتكملته بكل طريق .

وأما من فاتته الوقوف بعرفة في الحج فهل يأتي بما بقي منه من المبيت بمزدلفة ورمى الجمار أم لا بل يقتصر على الطواف والسعي ويتحلل بعمره على روايتين عن أحمد أشهرهما أنه يقتصر على الطواف والسعي لأن المبيت والرمي من لواحق الوقوف بعرفة وتوابعه وإنما أمر الله تعالى بذكره عند المشعر الحرام وبذكره في الأيام المحدودات لمن أفاض من عرفات فلا يؤمر به من لا يقف بعرفة كما لا يؤمر به المعتمر المقيم والله أعلم .

الحديث العاشر

عن أبي هريرة رضى الله (تعالى) عنه قَالَ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ الْأَ
 طَيِّبَ ، وَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَ الْمُؤْمِنِينَ بِمَا أَمَرَ بِهِ الْمُرْسَلِينَ .
 فَقَالَ تَعَالَى : ﴿ يَأَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا
 إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ۝ ﴾ ^(١)

وقال تعالى : ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُلُّوْا مِنَ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ
 وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ۝ ﴾ ^(٢)

ثُمَّ ذَكَرَ الرَّجُلُ يُطِيلُ السَّفَرَ أَشْعَثَ أَغْبَرَ يَمُدُّ يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ
 يَا رَبِّ يَا رَبِّ وَمَطْعَمُهُ حَرَامٌ ، وَمَشْرَبُهُ حَرَامٌ ، وَمَلْبَسُهُ حَرَامٌ ،
 وَغَدَى بِالْحَرَامِ ، فَأَتَى يُسْتَجَابُ لِذَلِكَ .
 رواه مسلم ^(٣) .

هذا الحديث أخرجه مسلم من رواية فضيل بن مرزوق عن عدى

(١) سورة المؤمنون : ٥١ .

(٢) سورة البقرة : ١٧٢ .

(٣) فى كتاب الزكاة : باب قبول الصدقة من الكسب الطيب ٨٠٣/٢ .

ابن ثابت عن أبي حازم عن أبي هريرة وخرجه الترمذى وقال حسن غريب وفضيل بن مرزوق ثقة وسط خرج له مسلم دون البخارى وقوله صلى الله عليه وسلم (إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ) هذا قد جاء أيضا من حديث سعد بن أبى وقاص رضى الله عنهما عن النبى صلى الله عليه وسلم قال .

إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ يُحِبُّ الطَّيِّبَ يُطِيفُ يُحِبُّ النَّظَافَةَ وَجَوَادٌ يُحِبُّ الْجُودَ .

خرجه الترمذى وفى اسناده مقال والطيب هنا معناه الطاهر ، والمعنى أن الله سبحانه وتعالى مقدس منزّه عن النقائص والعيوب كلها وهذا كما فى قوله تعالى ﴿ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ ﴾^(١)

والمراد المنزهون من أدناس الفواحش وأوضارها . وقوله (لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا) قد ورد معناه فى حديث الصدقة ولفظه لا يتصدق أحد بصدقة إلا من كسب طيب ولا يقبل الله الا طيبا والمراد أنه تعالى لا يقبل من الصدقات الا ما كان طيبا حلالا . وقد قيل ان المراد فى هذا الحديث الذى نتكلم فيه الآن بقوله لا يقبل الا طيبا أعم من ذلك وهو أن لا يقبل من الأعمال الا ما

(١) سورة النور : ٢٦

كان طيبا طاهرا من المفسدات كلها كالرياء والعجب ولا من الأموال
الا ما كان طيبا حلالا فان الطيب يوصف به الأعمال والأقوال
والاعتقادات وكل هذه تنقسم الى طيب وخبيث ، وقد قيل إنه يدخل
في قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ
كَثْرَةُ الْخَبِيثِ ۚ ﴾ ^(١) هذا كله .

وقد قسم الله تعالى الكلام الى طيب وخبيث فقال :
﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ ۖ ﴾ ^(٢) ﴿ وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ
كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ ۖ ﴾ ^(٣) ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ
يَرْفَعُهُ ۚ ﴾ ^(٤) ووصف الرسول صلى الله عليه وسلم بأنه يحل
الطيبات ويحرم الخبائث .

وقد قيل انه يدخل في ذلك الأقوال والأعمال والاعتقادات أيضا
ووصف الله تعالى المؤمنين بالطيب بقوله تعالى :

﴿ الَّذِينَ تَتَوَفَّيْهُمْ أَمْلٌ طَيِّبٌ ۖ ﴾ ^(٥)

(١) سورة المائدة : ١٠٠ .

(٢) سورة ابراهيم : ٢٤ .

(٣) سورة ابراهيم : ٢٦ .

(٤) سورة فاطر : ١٠ .

(٥) سورة النحل : ٣٢ .

وان الملائكة تقول عند الموت اخرجى أيها النفس الطيبة كانت في الجسد الطيب وان الملائكة تسلم عليهم عند دخولهم الجنة ويقولون لهم طيبتم .

وقد ورد في الحديث ان المؤمن اذا زار أخاه في الله تقول له الملائكة طيب وطاب ممشاك وتبوأت من الجنة منزلا^(١) .

فالمؤمن كله طيب قلبه ولسانه وجسده بما في قلبه من الايمان وظهر على لسانه من الذكر وعلى جوارحه من الأعمال الصالحة التي هي ثمرة الايمان وداخلة في اسمه فهذه الطيبات كلها يقبلها الله عز وجل . ومن أعظم ما يحصل به طيب الاعمال للمؤمن من طيب مطعمه وأن يكون من حلال فبذلك يزكو عمله وفي هذا الحديث اشارة الى أنه لا يقبل العمل ولا يزكو الا بأكل الحلال وأن أكل الحرام يفسد العمل ويمنع قبوله ، فانه قال بعد تقريره :

إن الله لا يقبل إلا طيبا وان الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال تعالى : « ياأيها الرسل كلوا من الطيبات . الخ وقال « ياأيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم . الخ

والمراد بهذا أن الرسل وأممهم مأمورون بالأكل من الطيبات التي هي الحلال بالعمل الصالح فما كان الأكل حلالا فالعمل صالح مقبول فاذا كان الأكل غير حلال فكيف يكون العمل مقبولا وما ذكره بعد

(١) أخرجه الترمذى في أبواب البر والصلة : باب ما جاء في زيارة الاخوان ٣٦٥/٤

وقال : هذا حديث حسن غريب .

ذلك من الدعاء وأنه كيف يتقبل مع الحرام فهو مثال لاستبعاد قبول الأعمال مع التغذية بالحرام .

وقد خرج الطبراني بإسناد فيه نظر عن ابن عباس رضى الله عنهما قال تليت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية :

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا ﴾^(١)

فقام سعد بن أبي وقاص فقال يَا رَسُولَ اللَّهِ اذْغُ اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَنِي مُسْتَجَابَ الدَّعْوَةِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « يَا سَعْدُ أَطْبَ مَطْعَمَكَ تَكُنْ مُسْتَجَابَ الدَّعْوَةِ ، وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ إِنَّ الْعَبْدَ لَيَقْدِفُ اللَّقْمَةَ الْحَرَامَ فِي جَوْفِهِ مَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنْهُ عَمَلًا أَرْبَعِينَ يَوْمًا وَإِنَّمَا عَبْدٌ لَبَّ لَحْمَهُ مِنْ سُحْتٍ فَالْتَأَرْ أَوْلَى بِهِ »^(٢) .

وفي مسند الامام أحمد رحمه الله بإسناد فيه نظر أيضا عن ابن عمر رضى الله عنهما قال « مَنْ اشْتَرَى ثَوْبًا بِعَشْرَةِ دَرَاهِمَ فِي ثَمَنِهِ دَرَاهِمَ حَرَامٍ لَمْ يَتَقَبَّلْ اللَّهُ لَهُ صَلَاتَهُ مَا كَانَ عَلَيْهِ ، ثُمَّ أَدْخَلَ أَصْبَعِي فِي أُذُنِي فَقَالَ صُمْتُ إِنْ لَمْ أَكُنْ سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ »^(٣) .

(١) سورة البقرة : ١٦٨ .

(٢) أخرجه الميثمي في مجمع الزوائد عن الطبراني في الصغير وقال : فيه من لم أعرفهم .

(٣) أورده الميثمي في مجمع الزوائد ٢٩٢/١٠ وقال : رواه أحمد عن طريق هاشم عن

ابن عمر وهاشم لم أعرفه ، وبقية رجاله وثقوا ، على أن بقية مدلس .

ويروى من حديث على رضى الله عنه مرفوعا معناه أيضا خرجه
البخاري وغيره باسناد ضعيف جدا .

وخرج الطبراني باسناد فيه ضعف من حديث أبى هريرة رضى
الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا خرَجَ الرَّجُلُ حَاجًّا
بِنَفَقَةٍ طَيِّبَةٍ وَوَضَعَ رِجْلَهُ فِي الْغُرْزِ فَادَى لَيْكُ نَادَاهُ مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ
لَيْكَ وَسَعْدَيْكَ وَزَادَكَ خَلَالٌ وَرَاحِلَتُكَ خَلَالٌ وَحُجَّتُكَ مَبْرُورٌ غَيْرُ
مَازُورٍ وَإِذَا خَرَجَ الرَّجُلُ بِالنَّفَقَةِ الْحَيِيَّةِ فَوَضَعَ رِجْلَهُ فِي الْغُرْزِ
فَادَى لَيْكَ اللَّهُمَّ لَيْكَ

نَادَاهُ مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ لَا لَيْكَ وَلَا سَعْدَيْكَ زَادَكَ حَرَامٌ وَتَفَقَّتْكَ
حَرَامٌ وَحُجَّتُكَ غَيْرُ مَبْرُورٍ^(١) .

ويروى من حديث عمر رضى الله عنه بنحوه باسناد ضعيف
أيضا .

وروى أبو يحيى القنات عن مجاهد عن ابن عباس رضى الله عنهما
قال لا يقبل الله صلاة امرئ في جوفه حرام .

وقد اختلف العلماء في حج بمنال حرام ومن صلى في ثوب
حرام هل يسقط عنه فرض الصلاة والحج بذلك وفيه عن الامام أحمد

(١) أوردته الميمنية في مجمع الزوائد ٢٩٢/١٠ عن الطبراني في الأوسط وقال : فيه
سليمان بن داود الجهم ، وهو ضعيف .
والمراد بقوله : « وضع رجله في الغرز : بدأ السفر .

رحمه الله روايتان وهذه الأحاديث المذكورة تدل على أنه لا يتقبل العمل مع مباشرة الحرام .

لكن القبول قد يراد به الرضا بالعمل ، ومدح فاعله ، والثناء عليه بين الملائكة والمباهاة به .

وقد يراد به حصول الثواب والأجر عليه .

وقد يراد به سقوط الفرض به من الذمة .

فان كان المراد ههنا القبول بالمعنى الأول أو الثانى لم يمنع ذلك من سقوط الفرض به من الذمة . كما ورد أنه لا تقبل صلاة الآتقى ، ولا المرأة التى زوجها عليها ساخط ، ولا من أتى كاهنا ، ولا من شرب الخمر أربعين يوما .

والمراد - والله أعلم - نفى القبول بالمعنى الأول أو الثانى وهو المراد والله أعلم من قوله عز وجل : (إنما يتقبل الله من المتقين)^(١) ولهذا كانت هذه الآية يشتد منها خوف السلف على نفوسهم فحافوا أن لا يكونوا من المتقين الذين يتقبل الله منهم .

وسئل أحمد عن معنى المتقين فيها فقال يتقى الأشياء فلا يقع فيما لا يحل .

وقال أبو عبد الله الناجى الزاهد رحمه الله خمس خصال بها تمام العمل : الايمان بمعرفة الله عز وجل ، ومعرفة الحق ، واخلاص العمل لله ، والعمل على السنة ، وأكل الحلال .

(١) سورة المائدة : ٢٧ .

فان فقدت واحدة لم يرتفع العمل .
 وذلك اذا عرفت الله عز وجل ولم تعرف الحق لم تنتفع واذا
 عرفت الحق ولم تعرف الله لم تنتفع وان عرفت الله وعرفت الحق
 ولم تخلص العمل لم تنتفع وان عرفت الله وعرفت الحق وأخلصت
 العمل ولم يكن على السنة لم تنتفع وان تمت الأربع ولم يكن الأكل
 من حلال لم تنتفع .

وقال وهب بن الورد لو قمت مقام هذه السارية لم ينفعك شيء
 حتى تنظر ما يدخل في بطنك حلال أو حرام .
 وأما الصدقة بالمال الحرام فغير مقبولة كما في صحيح مسلم عن
 ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم « لا يَقْبَلُ
 الله صَلَاةَ بَغِيرِ طَهْوٍ وَلَا صَدَقَةً مِنْ غُلُولٍ ^(١) .
 وفي الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال « مَا تُصَدَّقُ عَبْدٌ بِصَدَقَةٍ مِنْ مَالٍ طَيِّبٍ وَلَا
 يَقْبَلُ الله إِلَّا الطَّيِّبَ إِلَّا أَخَذَهَا الرَّحْمَنُ بِيَمِينِهِ » وذكر
 الحديث ^(٢) .

وفي مسند الامام أحمد رحمه الله عن ابن مسعود رضي الله عنه

(١) أخرجه مسلم في كتاب الطهارة : باب الطهارة للصلاة ٢٠٤/١ .

(٢) أخرجه مسلم في كتاب الزكاة : باب قبول الصدقة من الكسب الطيب ٧٠٢/٢

والبخارى في كتاب التوحيد : باب قول الله تعالى « ترج الملائكة والروح اليه »

٣٥٢/١٣ .

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : لَا يَكْسَبُ عَبْدٌ مَالًا مِنْ حَرَامٍ
فَيَنْفِقُ مِنْهُ قَيْمَارَكَ فِيهِ وَلَا يَتَصَدَّقُ بِهِ فَيُقْبَلَ مِنْهُ وَلَا يَتْرُكُهُ خَلْفًا
ظَهْرَهُ إِلَّا كَانَ زَادَهُ إِلَى النَّارِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَمْحُو السَّيِّئَةَ بِالسَّيِّئَةِ وَلَكِنْ
يَمْحُو السَّيِّئَةَ بِالْحَسَنِ إِنْ الْحَيِّثُ لَا يَمْحُو الْحَيِّثُ ^(١) .

ويروى من حديث دراج عن ابن حجرية عن أبي هريرة رضى
الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال .

مَنْ كَسَبَ مَالًا حَرَامًا فَتَصَدَّقَ بِهِ لَمْ يَكُنْ لَهُ فِيهِ أَجْرٌ وَكَانَ
إِصْرُهُ عَلَيْهِ .

خرجه ابن حبان في صحيحه ورواه بعضهم موقوفا على أبي
هريرة .

وفي مراسيل القاسم بن مخيمرة قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم .

مَنْ أَصَابَ مَالًا مِنْ مَائِهِمْ فَوَصَلَ بِهِ رَحِمَهُ وَتَصَدَّقَ بِهِ أَوْ أَلْفَقَهُ
فِي سَبِيلِ اللَّهِ جُمِعَ ذَلِكَ جَمِيعًا ثُمَّ قُدِّرَ بِهِ فِي نَارٍ جَهَنَّمَ .

وروى عن أبي الدرداء ويزيد بن مسرة أنهما جعلتا مثل من أصاب
مالا من غير حله فتصدق به مثل من أخذ مال يتيم وكسا به أرملة .
وسئل ابن عباس رضى الله عنهما عن من كان على عمل فكان يظلم

(١) أخرجه أحمد في المسند ٢٤٦/٥ - ٢٤٧ (المعارف) بسياقه مطولا وذكر حقه
الشيخ أحمد شاكر أن اسناده ضيف . راجع تعليقه في هذا للوطن .

ويأخذ الحرام ثم تاب فهو يحج ويعتق ويتصدق منه فقال ان الخبيث لا يكفر الخبيث .

وكذا قال ابن مسعود رضى الله عنه ان الخبيث لا يكفر الخبيث ولكن الطيب يكفر الخبيث .

وقال الحسن أيها المتصدق على المسكين ترحمه ارحم من قد ظلمت .

واعلم أن الصدقة بالمال الحرام تقع على وجهين :
أحدهما أن يتصدق به الخائن أو الغاصب ونحوهما على نفسه فهذا هو المراد من هذه الأحاديث أنه لا يتقبل منه يعنى أنه لا يؤجر عليه بل يأثم بتصرفه في مال غيره بغير اذنه ولا يحصل للمالك بذلك أجر لعدم قصده ونيته .

كذا قاله جماعة من العلماء منهم ابن عقيل من أصحابنا .
وفي كتاب عبد الرزاق من رواية زيد بن الأحنس الخزاعي أنه سأل سعيد بن المسيب قال وجدت لقطة أفأتصدق بها ؟ قال لا تؤجر أنت ولا صاحبها ولعل مراده اذا تصدق بها قبل تعريفها الواجب ولو أخذ السلطان أو بعض نوابه من بيت المال مالا يستحقه فتصدق منه أو أعتق أو بنى مسجدا أو غيره مما ينتفع به الناس فالمنقول عن ابن عمر أنه كالغاصب اذا تصدق بما غصبه لذلك قال لعبد الله بن عامر أمير البصرة وكان الناس قد اجتمعوا عنده في حال موته وهم يشنون

عليه بیره واحسانه وابن عمر ساكت فطلب منه أن يتكلم فروى له حديثا لا يقبل الله صدقة من غلول ثم قال له وكنت على البصرة .

وقال أسد بن موسى في كتاب الورع حديث الفضيل بن عياض عن منصور عن تميم بن مسلمة قال قال ابن عامر لعبد الله بن عمر أرايت هذه العقاب التى نسهلها والعيون التى نفجرها ألنا فيها أجر فقال ابن عمر أما علمت أن خبيثا لا يكفر خبيثا قط .

حدثنا عبد الرحمن بن زياد عن ألى مريح عن ميمون بن مهران قال قال ابن عمر لابن عامر وقد سأله عن العتق فقال مثلك مثل رجل سرق ابل حاج ثم جاهد بها فى سبيل الله فانظر هل يقبل منه .

وقد كان طائفة من أهل التشديد فى الورع كطاوس ووهيب بن الورد يتوقون الانتفاع بما أحدثه مثل هؤلاء الملوك .

وأما الامام أحمد رحمه الله فانه رخص فيما فعلوه ثم المنافع العامة كالمساجد والقناطر والمصانع فان هذه ينفق عليها من مال الفىء اللهم الا أن يتيقن أنهم فعلوا أشياء من ذلك بمال حرام كالمكوس والغصوب ونحوهما فحينئذ يتوقى الانتفاع بما عمل بالمال الحرام ولعل ابن عمر رضى الله عنهما انما أنكر عليهم أخذهم لأموال بيت المال لأنفسهم ودعواهم أن ما فعلوه منها بعد ذلك فهو صدقة منهم فان هذا شبيه بالغصوب وعلى مثل هذا يحمل انكار من أنكر من العلماء على الملوك بنيان المساجد .

قال أبو الفرج بن الجوزي رحمه الله : رأيت بعض المتقدمين سئل
عمن كسب حلالاً أو حراماً من السلاطين والأمراء ثم بنى الارتبطة
والمساجد هل له ثواب فأفتى بما يوجب طيب قلب المنفق وأن له
في انفاق ماله ما يملكه نوع سمرة لأنه لا يعرف أعيان المغصوبين فيرد
عليهم .

قال : فقلت : واعجباً من متصدين للفتوى لا يعرفون أصول
الشرعية ينبغي أن ينظر في حال هذا المنفق أولاً .
فإن كان سلطاناً فما يخرج من بيت المال فقد عرفت وجوه
مصارفه فكيف يمنع مستحقه ويشغله بما لا يفيد من بناء مدرسة
أو رباط ؟ .

وإن كان من الأمراء أو نواب السلاطين فيجب أن يرد ما يجب
رده إلى بيت المال وإن كان حراماً أو غصباً فكل تصرف فيه^(١)
حرام والواجب رده على من أخذ منه أو ورثته فإن لم يعرف رده
إلى بيت المال يصرف في المصالح أو في الصدقة ولم يحظ آخذه بغير
الاثم انتهى .

وأما كلامه في السلاطين الذين عهدهم في وقته الذين يمنعون
المستحقين من الفداء حقوقهم ويتصرفون فيه لأنفسهم تصرف الملاك

(١) في المطبوعة : « فكل شيء يصرف فيه » وهو خطأ يفسد به المعنى .

ببناء ما ينسبونه^(١) اليهم من المدارس والأربطة ونحوهما مما قد لا يحتاج اليه ويخص به قوم دون قوم فأما ما لو فرض امام عادل يعطى الناس حقوقهم من الفىء ثم يبنى لهم ما يحتاجون اليه من مسجد أو مدرسة أو مارستان ونحو ذلك كان جائزا ولو كان بعض من يأخذ المال لنفسه من بيت المال بنى بما أخذه منه بناء محتاجا اليه فى حال يجوز البناء فيه من بيت المال لكنه ينسب الى نفسه فقد يتخرج على الخلاف فى الغاصب اذا رد المال الى المغصوب منه على وجه الصدقة والهبة هل يبرأ بذلك أم لا وهذا كله اذا بنى على قدر الحاجة من غير سرف ولا زحرفة .

وقد أمر عمر بن عبد العزيز بترميم مسجد البصرة من بيت المال ونهى أن يتجاوزوا ما تصدع منه وقال انى لم أجد للبنيان فى مال الله حقا .

وروى عنه أنه قال لا حاجة للمسلمين فيما أضرب بيت ما لهم . واعلم أن من العلماء من جعل تصرف الغاصب ونحوه فى مال غيره موقوفا على اجازة مالكة فان أجاز تصرفه فيه جاز . وقد حكى بعض أصحابنا رواية عن أحمد أنه من أخرج زكاته من مال مغصوب ثم أجاز المالك جاز وسقطت عنه الزكاة . وكذلك خرج ابن أبى الدنيا رواية عن أحمد أنه اذا أعتق عبد غيره

(١) فى المطبوعة : « ينونه » وهو تصحيف .

عن نفسه ملتزما ضمانه فى ماله ثم أجازاه المالك جاز ونفذ عتقه وهو خلاف نص أحمد .

وحكى عن الحنفية أنه لو غصب شاة فذبجها لمتعته وقرانه ثم أجازها المالك أجزأت عنه .

الوجه الثانى من تصرفات الغاصب فى المال المغصوب أن يتصدق به عن صاحبه اذا عجز عن رده اليه الى ورثته فهذا جائز عند أكثر العلماء منهم مالك وأبو حنيفة وأحمد وغيرهم .

قال ابن عبد البر ذهب الزهرى ومالك والثورى والأوزاعى والليث الى أن المال^(١) اذا تفرق أهل العسكر ولم يصل اليهم أنه يدفع الى الامام خمسة ويتصدق بالباقي روى ذلك عن عبادة بن الصامت ومعاوية والحسن البصرى وهو يشبه مذهب ابن مسعود وابن عباس رضى الله عنهما أنهما كانا يريان أن يتصدق بالمال الذى لا يعرف صاحبه وقال قد أجمعوا فى اللقطة على جواز الصدقة بها بعد التعريف وانقطاع صاحبها وجعلوه اذا جاء مخيرا بين الأجر والضمان^(٢) وكذلك المغصوب انتهى .

وروى عن مالك بن دينار قال سألت عطاء بن أبى رباح عمن عنده مال حرام ولا يعرف أربابه ويريد الخروج منه قال يتصدق به

(١) هو الآخذ من الغنمة قبل القسم .

(٢) فى المطبوعة « والزمان » وهو تحريف .

ولا أقول ان ذلك يجزى عنه قال مالك كان هذا القول من عطاء
أحب الى من وزنه ذهباً .

وقال سفيان فيمن اشترى من قوم شيئاً مغصوباً يرده اليهم فان
لم يقدر عليهم تصدق به كله ولا يأخذ رأس ماله وكذا قال فيمن
باع شيئاً ممن تكره معاملته لشبهة ماله قال يتصدق بالثمن وخالفه
ابن المبارك وقال يتصدق بالربح خاصة .

وقال أحمد يتصدق بالربح وكذا قال فيمن ورث مالا من أبيه
وكان أبوه يبيع ممن تكره معاملته أنه يتصدق منه بمقدار الربح ويأخذ
الباقى .

وقد روى عن طائفة من الصحابة نحو ذلك منهم عمر بن الخطاب
رضى الله عنه وعبد الله بن يزيد الأنصارى رضى الله عنه .

والمشهور عن الشافعى رحمه الله فى الأموال الحرام أنها تحفظ ولا
يتصدق بها حتى يظهر مستحقها .

وكان الفضيل بن عياض يرى أن من عنده مال حرام لا يعرف
أربابه أنه يتلفه ويلقيه فى البحر ولا يتصدق به وقال لا يتقرب الى
الله الا بالطيب .

والصحيح الصدقة به لأن اتلاف المال واضاعته منى عنه وارصاده
أبدا تعريض له للاتلاف واستيلاء الظلمة عليه ، والصدقة به ليست

عن ^(١) مكتسبه حتى يكون تقربا منه بالخبيث وإنما هي صدقة عن مالكة ليكون نفعه له في الآخرة حيث يتعذر عليه الانتفاع به في الدنيا .

وقوله : (ثُمَّ ذَكَرَ الرَّجُلَ يُطِيلُ السَّفَرَ أَشْعَثَ أَغْبَرَ يَمُدُّ يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ يَا رَبِّ يَا رَبِّ وَمَطْعَمُهُ حَرَامٌ وَمَشْرَبُهُ حَرَامٌ وَمَلْبَسُهُ حَرَامٌ وَغَدَى بِالْحَرَامِ فَأَلَى يَسْتَجَابُ لِذَلِكَ) .

هذا الكلام أشار فيه صلى الله عليه وسلم الى آداب الدعاء والى الاسباب التى تقتضى اجابته والى ما يمنع من اجابته فذكر من الاسباب التى تقتضى اجابة الدعاء أربعة .

أحدها : اطالة السفر، والسفر بمجردده يقتضى اجابة الدعاء كما فى حديث ابى هريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال

ثَلَاثُ دَعَوَاتٍ مُسْتَجَابَاتٌ لَا شَكَّ فِيهِنَّ دَعْوَةُ الْمَظْلُومِ وَدَعْوَةُ الْمُسَافِرِ وَدَعْوَةُ الْوَالِدِ لِوَلَدِهِ .

خرجه أبو داود وابن ماجه والترمذى ^(٢) وعنده دعوة الوالد على ولده .

(١) فى المطبوعة : ه عنده وهو تعريف .

(٢) ابن ماجه فى كتاب الدعاء : باب دعوة الوالد ودعوة المظلوم ١٢٧٠ / ٢ والترمذى فى أبواب البر والصلة : باب ما جاء فى دعوة الوالدین ٣١٤ / ٤ ، وفى الدعوات ٥٠٢ / ٥ .

وروى مثله عن ابن مسعود رضى الله عنه من قوله :
ومتى طال السفر كان أقرب الى اجابة الدعاء لأنه مظنة حصول
انكسار النفس بطول السفر^(١) والغربة عن الأوطان وتحمل المشاق
والانكسار من أعظم أسباب اجابة الدعاء .

والثالث حصول التبذل فى اللباس والهيئة بالشعث والاغبرار^(٢)
وهو أيضا من المقتضيات لاجابة الدعاء كما فى الحديث المشهور عن
النبي صلى الله عليه وسلم « رَبِّ أَشْنَعْتَ أَغْبَرَ ذِي طِمْرَيْنِ مَذْفُوعٌ
بِالْأَبْوَابِ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَأَبْرَهُ » .

ولما خرج النبي صلى الله عليه وسلم للاستسقاء خرج متبذلا
متواضعا متضرعا .

وكان مطرف بن عبد الله قد حبس له ابن أخ فلبس خلقان ثيابه
وأخذ عكازا بيده فقبل له ما هذا ؟ قال أستكين لرى لعله أن يشفعنى
فى ابن أخى .

الثالث مد يديه الى السماء وهو من آداب الدعاء التى يرجى بسببها
إجابته .

وفى حديث سلمان رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
أن الله تعالى حَيَّيْ كَرِيمٌ يَسْتَحْيِي إِذَا رَفَعَ الرَّجُلُ إِلَيْهِ يَدَيْهِ أَنْ يُرَدَّهُمَا
صِفْرًا خَائِبَتَيْنِ .

(١) سقط من المطبوعة .

(٢) فى المطبوعة : « والاغبر » .

خرجه الامام أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه^(١) .

وروى نحوه من حديث أنس وجابر وغيرهما .

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي الْاِسْتِسْقَاءِ حَتَّى يُرَى بَيَاضُ اِبْطِئِهِ^(٢) وَرَفَعَ يَدَيْهِ يَوْمَ بَدْرٍ يَسْتَصْبِرُ عَلَى الْمُشْرِكِينَ حَتَّى سَقَطَ رِذَاؤُهُ عَنْ مَنْكِبَيْهِ^(٣) .

وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في صفة رفع يديه في الدعاء أنواع متعددة ، فمنها أنه كان يشير باصبعه السبابة فقط ، وروى عنه أنه كان يفعل ذلك على المنبر ، وفعله لما ركب راحلته . وذهب جماعة من العلماء الى أن دعاء القنوت في الصلاة يشير فيه باصبعه منهم الأوزاعي وسعيد بن عبد العزيز واسحق بن راهويه . وقال ابن عباس وغيره هذا هو الاخلاص في الدعاء .

وقال ابن سيرين اذا أثبتت على الله فأشر باصبع واحدة . ومنها أنه صلى الله عليه وسلم رفع يديه وجعل ظهورهما الى جهة القبلة وهو مستقبلها وجعل بطونهما مما يلي وجهه .

(١) مسند أحمد ٤٣٨/٥ (حلى) .

وسنن أبي داود في كتاب الصلاة : باب الدعاء ٣٤٢/١ .

وسنن الترمذي : كتاب الدعوات ٥٥٦/٥ - ٥٥٧ ، وقال : حسن غريب .

وسنن ابن ماجه : كتاب الدعاء : باب رفع اليدين في الدعاء ١٢٧١/٢ .

(٢) كما في صحيح مسلم : كتاب صلاة الاستسقاء : باب رفع اليدين بالدعاء في الاستسقاء ٦١٢/٢ .

(٣) كما في البداية والنهاية ٢٧٥/٣ .

وقد رويت هذه الصفة عن النبي صلى الله عليه وسلم في دعاء الاستسقاء واستحب بعضهم الرفع في الاستسقاء على هذه الصفة منهم الجوزجاني .

وقال بعض السلف الرفع على هذا الوجه تضرع .
ومنها عكس ذلك ، وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في الاستسقاء أيضا ، وروى عن جماعة من السلف أنهم كانوا يدعون كذلك .

وقال بعضهم الرفع على هذا الوجه استخارة بالله واستعاذة به منهم ابن عمر وابن عباس وأبو هريرة رضى الله عنهم .
وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أَنَّهُ كَانَ إِذَا اسْتَعَاذَ رَفَعَ يَدَيْهِ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ .
ومنها رفع يديه .

وَجَعَلَ كَفِّهِ إِلَى السَّمَاءِ وَظَهْرِهِمَا إِلَى الْأَرْضِ .
وقد ورد الأمر بذلك في سؤال الله عز وجل في غير حديث^(١) .

وعن ابن عمر وأبي هريرة وابن سيرين أن هذا هو الدعاء والسؤال لله عز وجل .
ومنها عكس ذلك وهو قلب كفيه وجعل ظهورهما إلى السماء وبطونهما إلى ما يلي الأرض .

(١) راجع ما أخرجه ابن ماجه في الدعاء ١٢٧٢/٢ من حديث ابن عباس مرفوعا .

وفي صحيح مسلم عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم استسقى فأشار بظهر كفيه الى السماء^(١) .

وخرجه الامام أحمد رحمه الله ولفظه فبسط يديه وجعل ظاهرهما مما يلي السماء .

وخرجه أبو داود ولفظه استسقى هكذا يعنى النبي صلى الله عليه وسلم مد يديه وجعل بطونهما مما يلي الأرض^(٢) .

يخرج الامام أحمد من حديث أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم واقفاً بعَرَفَةَ يَدْعُو هَكَذَا وَرَفَعَ يَدَيْهِ حِيَالَ تَنْدُونِهِ^(٣) وَجَعَلَ بَطُونَ كَفَيْهِ مِمَّا يَلِي الْأَرْضَ .

وهكذا وصف حماد بن سلمة رفع النبي صلى الله عليه وسلم يديه بعرفة .

وروى عن ابن سيرين أن هذا هو الاستخارة .

وقال الحميدى هذا هو الابتهاال .

والرابع الاخلاص على الله عز وجل بتكرير ذكر ربوبيته وهو من أعظم ما يطلب به إجابة الدعاء .

(١) الحديث في كتاب الاستسقاء : باب رفع اليدين بالدعاء في الاستسقاء ٦١٢/٢ .

(٢) الحديث في سنن أبى داود : باب رفع اليدين في الاستسقاء ٢٦٦/١ .

(٣) قال في النهاية : التندوتان للرجل كالثديين للمرأة ، يقال بضم التاء وفتحها . وأورده الهيثمى في مجمع الزوائد ١٦٨/١٠ وقال : فيه بشر بن حرب وهو ضعيف .

وخرج البزار من حديث عائشة أم المؤمنين مرفوعا اذا قال
العبدُ يا رب أربعاً قَالَ اللهُ لِيكَ عَبْدِي سَلْ نَعطهُ .

وخرج الطبراني وغيره من حديث سعد بن خارجه أَنَّ قَوْماً
شَكُّوا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَحْوَطَ الْمَطَرِ فَقَالَ اجْتَوُوا
عَلَى الرُّكْبِ وَقُولُوا يَا رَبِّ يَا رَبِّ وَرَفَعَ^(١) السَّبَابَةَ إِلَى السَّمَاءِ
فَسَقُوا حَتَّى أَحْبَبُوا أَنْ يَكْشِفَ عَنْهُمْ .

وفي المسند وغيره عن الفضل بن عباس رضي الله عنهما عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال الصَّلَاةُ مَثْنَى ، مَثْنَى وَتَشْهَدُ فِي كُلِّ
رُكْعَتَيْنِ ، وَتَضَرُّعٌ وَتَحَشُّعٌ ، وَتَمَسْكُنُ وَتَقْنَعُ يَدُكَ ، يَقُولُ
تَرْفَعُهُمَا إِلَى رَبِّكَ مُسْتَقْبِلًا بِهِمَا وَجْهَكَ وتَقُولُ يَا رَبِّ يَا رَبِّ فَمَنْ
لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَهِيَ خَدَاجٌ .

وقال يزيد الرقاشي عن أنس مرفوعا ما من عبد يقول يا رب
يارب يارب الا قال له ربه ليك ليك .

وروى عن أبي الدرداء وابن عباس رضي الله عنهما أنهما كانا
يقولان اسم الله الأكبر رب رب .

وعن عطاء قال « مَا قَالَ عَبْدٌ يَا رَبِّ يَا رَبِّ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ إِلَّا
نَظَرَ اللهُ إِلَيْهِ » فذكر ذَلِكَ لِلْحَسَنِ فَقَالَ أَمَا تَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ ثُمَّ تَلَا

(١) في المطبوعة : « وارفعوا » وهو مخالف لما في الأصول .

قوله تعالى :

﴿ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ

اللَّهَ قِيَمًا وَقُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا تُسَبِّحُكَ
فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴿١٥٦﴾ رَبَّنَا إِنَّكَ مَن تَدْخُلِ النَّارَ فَقَدْ
أُخْرِيتُهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴿١٥٧﴾ رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا
مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ ءَامِنُوا بِرَبِّكُمْ فَءَامَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ
لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ ﴿١٥٨﴾
رَبَّنَا وَءَاتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ رُسْلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ
إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ ﴿١٥٩﴾ ﴿١﴾

ومن تأمل الأدعية المذكورة في القرآن وجدها غالباً تفتح باسم
الرب لقوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا ءَاتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً
وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴿١٥٦﴾ ﴾ ﴿١﴾ ﴿ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ

(١) سورة آل عمران ١٩١ - ١٩٤ .

(٢) سورة البقرة : ٢٠١ .

أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا نَحْمِلُ عَلَيْهِ إِصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا
وَلَا تُحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ ﴿١﴾

وقوله : ﴿ رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ
رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴾ (٢) ومثل هذا في القرآن كثير .

وسئل مالك وسفيان عن قول في الدعاء يا سيدي فقال ألا
يقول يا رب ؟ زاد مالك : كما قالت الأنبياء في دعائهم .
وأما ما يمنع اجابة الدعاء فقد أشار صلى الله عليه وسلم الى أنه
التوسع في الحرام أكلا وشربا ولبسا وتغذية ، وقد سبق حديث ابن
عباس في هذا المعنى أيضا وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لسعد
أطب مطعمك تكن مستجاب الدعوة فأكل الحلال وشربه ولبسه
والتغذى به سبب موجب لاجابة الدعاء (٣) .

وروى عكرمة بن عمار : حدثنا الأصغر قال قيل لسعد بن أبى
وقاص كيف تستجاب دعوتك من بين أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم ؟ قال : ما رفعت الى فمى لقمة الا وأنا عالم من أين
يجيئها ومن أين خرجت .

(١) سورة البقرة : ٢٨٦ .

(٢) سورة آل عمران : ٧ .

(٣) في م ١ هـ : فأكل الحرام .. موجب لعدم اجابة ...

وعن وهب بن منبه قال من سره أن يستجيب الله دعوته فليطيب طعمته .

وعن سهل بن عبد الله قال من أكل الحلال أربعين صباحا أجيب دعوته .

وعن يوسف بن أسباط قال بلغنا أن دعاء العبد يحبس عن السموات بسوء المطعم .

وقوله صلى الله عليه وسلم « فَأَنَّى يُسْتَجَابُ لِذَلِكَ » معناه كيف يستجاب له ؟ ! فهو استفهام وقع على وجه التعجب والاستبعاد ، وليس صريحا في استحالة الاستجابة ومنعها بالكليّة ، فيؤخذ من هذا أن التوسع في الحرام والتغذى به من جملة موانع الاجابة ، وقد يوجد ما يمنع هذا المانع من منعه ، وقد يكون ارتكاب المحرمات الفعلية مانعا من الاجابة أيضا ، وكذلك ترك الواجبات كما في الحديث أن ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر يمنع استجابة دعاء الأخيار وفعل الطاعات يكون موجبا لاستجابة الدعاء .

ولهذا لما توسل الذين دخلوا الغار وانطبقت الصخرة عليهم بأعمالهم الصالحة التي أخلصوا فيها لله تعالى ودعوا الله بها أجيب دعوتهم .

وقال وهب بن منبه مثل الذى يدعو بغير عمل كمثل الذى يرمى بغير وتر .

وعنه قال العمل الصالح يبلغ الدعاء ثم تلا قوله تعالى :

﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾^(١)

وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال بالورع عما حرم الله يقبل الدعاء والتسبيح .

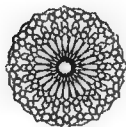
وعن أبى ذر رضى الله عنه قال يكفى مع البر من الدعاء مثل ما يكفى الطعام من الملح .

وقال محمد ابن واسع : يكفى من الدعاء مع الورع اليسير .
وقيل لسفيان لو دعوت الله قال ان ترك الذنوب هو الدعاء .
وقال ليث : رأى موسى عليه الصلاة والسلام رجلا رافعا يديه وهو يسأل الله مجتهدا فقال موسى عليه السلام أى رب عبدك دعاك حتى رحمته وأنت أرحم الراحمين فما صنعت فى حاجته فقال يا موسى لو رفع يديه حتى ينقطع ما نظرت فى حاجته حتى ينظر فى حقى .
وخرج الطبرانى باسناد ضعيف عن ابن عباس مرفوعا معناه .
وقال مالك بن دينار أصاب بنى اسرائيل بلاء فخرجوا مخرجاً فأوحى الله تعالى الى نبيه أن أخبرهم أنكم تخرجون الى الصعيد بأبدان نجسه وترفعون الى أكفا قد سفكتم بها الدماء وملأتم بها بيوتكم من الحرام الآن اشتد غضبى عليكم ولن تزدادوا منى الا بعدا .

(١) سورة فاطر : ١٠ .

وقال بعض السلف لا تستبطئ الاجابة وقد سددت طرقها
بالمعاصي وأخذ بعض الشعراء هذا المعنى فقال :

نحن ندعو الاله في كل كرب ثم ننساه عند كشف الكروب
كيف نرجو اجابة الدعاء قد سدنا طريقها بالذنوب



فهرس اجمالى

للأحاديث الرئيسية فى الجزء الاول

صفحة

١ - الحديث الأول : حديث عمر :

« إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَّا نَوَى ، فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهَجَرْتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ... » ٨١

٢ - الحديث الثانى : حديث عمر :

بينما نحنُ جلوسٌ عند رسول الله ﷺ ذات يوم إذ طلع عَلَيْنَا رَجُلٌ شَدِيدُ بَيَاضِ الثِّيَابِ ، شَدِيدُ سَوَادِ الشَّعْرِ ، لَا يُرَى عَلَيْهِ أَثَرُ السَّفَرِ ، وَلَا يَعْرِفُهُ مِنَّا أَحَدٌ ، حَتَّى جَلَسَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَأَسْنَدَ رُكْبَتَيْهِ إِلَى رُكْبَتَيْهِ ، وَوَضَعَ كَفَّيْهِ عَلَى فَخْذَيْهِ ، وَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ أَخْبِرْنِي عَنِ الْإِسْلَامِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : الْإِسْلَامُ أَنْ تَشْهَدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، وَتَقِيَمَ الصَّلَاةَ .. الخ ١٣١

٣ - الحديث الثالث : حديث عبد الله بن عمر :

« بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ : شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، وَإِقَامِ الصَّلَاةِ ، وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ ، وَحَجِّ الْبَيْتِ ، وَصَوْمِ رَمَضَانَ ١٩٥

٤ - الحديث الرابع : حديث عبد الله بن مسعود :
« إِنْ أَحَدَكُمُ يُجْمَعُ خَلْقُهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا نُطْفَةً ، ثُمَّ يَكُونُ
عَلَقَةً مِثْلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ يَكُونُ مُضْغَةً مِثْلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ يُرْسَلُ إِلَيْهِ الْمَلَكُ
فَيَنْفَخُ فِيهِ الرُّوحَ ٢٠٥

٥ - الحديث الخامس : حديث عائشة :
« مَنْ أَخَذَتْ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ ٢٣٩

٦ - الحديث السادس : حديث النعمان بن بشير :
« إِنْ الْحَلَالَ بَيِّنٌ ، وَإِنْ الْحَرَامُ بَيِّنٌ ، وَبَيْنَهُمَا أُمُورٌ مُشْتَبِهَاتٌ
لَا يَعْلَمُهُنَّ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ ، فَمَنْ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ فَقَدْ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ
وَعِزِّهِ ٢٦٣

٧ - الحديث السابع : حديث تميم بن أوس الداري :
« الَّذِينَ النَّصِيحَةُ (ثَلَاثًا) قَلْنَا : لِمَنْ يَارَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : لِلَّهِ
وَلِكِتَابِهِ وَلِرَسُولِهِ ﷺ وَلِأَئِمَّةِ الْمُسْلِمِينَ وَعَامَتِهِمْ » ٢٩١

٨ - الحديث الثامن : حديث عبد الله بن عمر :
« أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَنْ مُحَمَّدًا
رَسُولُ اللَّهِ ، وَيَقِيمُوا الصَّلَاةَ ، وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ ، فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ
عَصَمُوا مِنِّي دِمَائِهِمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّ الْإِسْلَامِ ، وَحَسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ
تَعَالَى ٣٠٥

٩ - الحديث التاسع : حديث أبي هريرة :

«مَنْهَيْتُكُمْ عَنْهُ فَاجْتَنِبُوهُ، وَمَا أَمَرْتُكُمْ بِهِ فَاتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ، فَإِنَّمَا أَهْلَكَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَثْرَةُ مَسْأَلِهِمْ وَاخْتِلَافُهُمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ» ٣٢١

١٠ - الحديث العاشر : حديث أبي هريرة :

«إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا ، وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَ الْمُؤْمِنِينَ بِمَا أَمَرَ بِهِ الْمُرْسَلِينَ فَقَالَ تَعَالَى : يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا » ٣٤٧

* * *

صدر عن المجلس الأعلى للشئون الإسلامية

بالقاهرة في

رجب ١٤٠٦ هـ - أبريل ١٩٨٦ م .

العدد القادم
من كتاب الامام
الجزء الثاني من كتاب
جامع العلوم والحكم
شرح خمسين حديثا من جوامع الكلم

لابن رجب الحنبلي
المتوفى سنة ٧٩٥ هـ

« الكتاب في سطور »

ولد ابن رجب عام ست وثلاثين وسبعمائة - ببغداد وتفتحت براعمه في كنف دوحة علمية باسقة :-

● كان جده : أحمد بن الحسن فقيها عالماً له حلقة علمية ببغداد يفد إليها طلاب العلم ورواد المعرفة ..

● أما أبوه : أحمد بن رجب فقد نشأ في هذه البيئة العلمية ثم قرأ بالروايات وسمع من مشايخها .. وكان ذاخير ودين وعفاف ، كما ذكر ذلك ابن حجر ..

وقد تلمذ على أبيه ، وانتفع به ، وكان أبوه حريصاً على تزويده من مناهل العلم والمعرفة منذ نعومة أظفاره ، فكان يصطحبه معه في السماع من الأشياخ ومن سمع معه منهم : محمد بن اسماعيل بن ابراهيم الحلباز ، و ابراهيم بن داود العطار ثم رحل معه الى مصر فسمع بها من صدر الدين : أبي الفتح الميذومي ، وأبي الحرم : محمد بن القلانسي وغيرهما . ورحل معه كذلك الى مكة .

● وكما رافق أباه في حلقات العلم ، رافق زين الدين العراقي - شيخ ابن حجر - وأستاذ مدرسة تخرج الحديث في عصره . ثم لازم ابن القيم الى أن مات عام ٧٩٥هـ . وكتابه « الحكم » خير مثال لشخصية ابن رجب التي تبرز قوية في المقارنة والتحليل والاستبطاء والرأى الشجاع بجهرية اختيار

الثلثم ١٠٠ قرش

